

C1、順承續論

已說業用，次說相應。

前面已經宣說神通的業用，接下來要說明神通的相應。換句話說，成就神通之後，它會和哪些事情是相隨順、相呼應的呢？

C2、以三事攝神通之相應

偈曰：

成熟眾生力，諸佛所稱譽，

發語無不信，如是說相應。

「偈曰」——彌勒菩薩講偈頌。

首先，偈頌說：「**成熟眾生力……**」

也就是說，成就神通之後，就具備成熟眾生的力量，就能夠有度化眾生、利益眾生的威德力。

其次，偈頌接著說：「**諸佛所稱譽……**」

也就是說，成就神通之後，又能夠受到諸佛的稱讚。

我們要了解，菩薩所成就的神通並不是像我們世間凡夫這種依果報所得的神通。依果報所得的神通，沒什麼殊勝可值得稱讚；即使凡夫修習禪定而引發神通，也沒有什麼特別殊勝可值得稱讚。縱使是聲聞、獨覺，他們所成就的神通當然勝過凡夫——好像阿那律看釋迦佛的三千大千世界，就如同觀掌中的庵摩羅果一般——那又如何呢？

相較之下，菩薩所成就的神通，可以在當下一念之間觀見十方一切世界，而且彼此之間絲毫不會雜亂。我們可以這樣來理解，你就想像說往某一個方向看，那不知道有多少個世界同時處在這個方位；既然如此，那你這樣看的時候，難道這些景象不會彼此重疊嗎？應該會重疊，可是菩薩的天眼在觀見的時候，每一個世界都清清楚楚不會雜亂。譬如，第一個世界所呈現的景象是如何，緊接著在它後面的第二個世界又是如何，彼此之間都不會混淆，不會將兩個世界中的人物以及一切事物混雜在一起。而且，菩薩不只是能夠看見這些世界中的種種人物而已，還能夠知道他們的過去與未來。而且，看到某一尊佛，能夠知道這尊佛過去無量劫以來如何修行、如何利益眾生；然後又能知道這尊佛身邊有多少弟子、多少菩薩、多少聲聞，且每一位弟子的因緣背景也都能夠清清楚楚地了知，彼此之間絲毫不會雜亂。菩薩所成就的神通，就是如此殊勝！就在一念之間，便能夠觀見一切世界；在一念之間，便能夠了知一切有情；在一念之間，便能夠知曉諸佛菩薩種種利益眾生的事情。所以，唯有像這些成就無分別

智、證入波羅蜜多，並且具備強大止觀力量，由此所引發的不可思議解脫法門之神通，才能夠受到諸佛的稱讚。

偈頌接著又說：「發語無不信……」

第三句就是說，菩薩所發起的任何言語，沒有眾生不信受的。

只要成就神通，當然，這位菩薩要利益眾生時，一開口說任何話，眾生都會信受。因為這些眾生從來不曾見過具有如此威德力的人物，一旦親眼見到，就會明白說：「這不是跟我們一樣的普通人。」以我們世間的認知來說，會認為具有如此威德力的人物就是神，或者就是天。假如這些眾生沒有佛的概念，也沒有菩薩的概念，那麼，他們就會依照自己所能理解的方式，把這種具有至高無上威德力的人物，認定為天、為神。既然如此，這樣的人只要一開口說話，眾生自然就會相信、接受。

偈頌最後一句說：「如是說相應。」

也就是說，以上所說的這三句就是相應的道理。

釋文對讀分三：甲一、成生相應，甲二、稱譽相應，甲三、信受相應

甲一、成生相應

釋曰：

神通相應有三種。

一、成生相應，譬如鳥翅初得成就。

「釋曰」——世親菩薩就解釋。

首先，他說：「神通相應有三種。」

也就是說，和神通相應的事有三部分。

所謂「相應」，就是相隨順、相呼應；也就是說，兩件事情本身並不互相排斥，只要有其中一件事情現前，另外一件事情也能夠同時現前，不會彼此衝突。如果說「有你就沒有我，有我就沒有你」，那就代表這兩個事情永遠碰不上面，那麼就不能稱為相應。所以，這裡所說的「神通相應」，是指菩薩成就神通之後，必定會伴隨這三件事情產生。換句話說，神通與這三件事情彼此相隨、不相違背，所以稱為「相應」。

接著，論中說：「一、成生相應……」

第一個，就是在成熟眾生這方面的相應。

論中接著又說：「譬如鳥翅，初得成就。」

為甚麼說好像「鳥翅」？這句話可以這樣理解：「譬如鳥翅」是譬喻；而「初得成就」，就是說只要成就神通，最初所成就的事情，就是能夠利益眾生，所以稱為「初得成就」。

因為這個地方講的是「相應」，當然，菩薩有了神通之後，就能夠運用神通來做種種事情；但是，以這三種相應而言，菩薩所成就的神通，其主要目的就是利益眾生。因此，「成熟眾生」本身就是神通首先所要相應的一件事情，所以叫作「初得成就」。

「譬如鳥翅」相當是比喻。因為，鳥要憑藉翅膀才能夠飛行，同樣地，菩薩也要藉由神通才能夠廣度眾生。

所以，把「譬如鳥翅，初得成就」連貫起來理解，就是說就好像一隻鳥一但翅膀生長完全了、羽翼豐滿了，就能夠飛翔；同樣的，菩薩一但成就神通，神通的力量建立之後，就能夠來成熟眾生。

甲二、稱譽相應

二、稱譽相應，常得諸佛之所讚歎。

這一句相當於解釋偈頌中的第二句——「諸佛所稱譽」。

第二個相應叫做「稱譽」，就是說菩薩成就神通之後，就能夠恆常得到諸佛的讚嘆。

諸佛會讚嘆這位菩薩具有不可思議的神通威力。當然，菩薩能夠受到諸佛讚嘆的事情非常多，並不只是神通而已，包括初發心、智慧、慈悲以及種種功德，都能夠受到諸佛的讚嘆。所以經當中，像《普門品》讚嘆觀世音菩薩，《地藏經》、《地藏十輪經》讚嘆地藏菩薩，《華嚴經》讚嘆普賢菩薩，這些菩薩的功德都是無量無邊的，神通不過是其中的一項而已。

菩薩成就神通之後，伴隨相應的事就是也能夠受到佛所稱讚。我們要知道，菩薩之所以能夠受到諸佛所稱讚，在於說祂能夠以神通來自利利他，並不是說得到神通之後無所事事、無有任何的作為，這樣子就不值得諸佛讚嘆了。

甲三、信受相應

三、信受相應，凡所言說人皆信受。

第三個叫作「信受相應」。即是說，只要具有神通的人開口說話，眾生就會信受。

我們要了解，基本上得到神通的人，他一定是已經調伏煩惱乃至斷煩惱，因此不會有妄語，也不會有虛誑之語。也正因為如此，所說的話自然是真實語，所以凡有所言說，都能夠為人所信受。

B7、入住神通具之差別分二：C1、順承續論，C2、以六義釋入住神通具之差別

C1、順承續論

已說相應，次說住神通具。

前面已經宣說「相應」，接下來要宣說的，就是住神通所仰賴的「具」。這個「具」，就是指工具、器具的意思。

我們要做一件事情，就必須有相應的器具。好比說你要種植五穀雜糧，就要有相關的器具，要有耕田的器具，要有除草的器具，是不是？做任何事情，都需要有能夠完成這件事情的工具；就好像要蓋房子，也必須具備建築所需要的各種器具。

同樣地，現在要安住於神通，也需要有住神通所需的這些器具、工具。換句話說，我必須憑藉這個器具，才能夠住神通，才能夠從最初得神通乃至安住於神通、引發神通，這就叫作「住神通具」。

C2、以六義釋入住神通具之差別

偈曰：

六智及三明，八解八勝處，

十遍諸三昧，勇猛資神通。

偈曰：「六智及三明，八解八勝處，十遍諸三昧，勇猛之神通。」

這個「六智」，就是我們一開始所說神通主體性的六種智慧。在前面最初講神通的自性時，就說到六種智慧，這裡所說的「六智」，就是指前面所說的六種神通智慧。假設是凡夫的神通，基本上就只是一種能力；可是佛菩薩所成就的神通，是智慧的作用，所以有時候會稱為「通慧」。譬如說「天眼智通」，就是在智慧當中引發的神通，通當中有智慧，因此稱為「智通」或者「慧通」都可以。

然後「三明」，就是天眼明、宿命明跟漏盡明；還有「八解」，就是八解脫、八勝處；然後「十遍」，就是十遍處；再加上「諸三昧」。

今天就要透過這些種種功德，成就勇猛、強大的力量，以此來資助神通，使神通更加殊勝、自在。因此，這首偈頌簡單來說，就是說明菩薩依靠六智、三明、八解脫、八勝處、十遍處以及諸三昧等種種功德，成就勇猛強大的力量，以此資助神通。這是偈頌簡單的意思。

釋文對讀：釋入住神通六種差別

釋曰：

菩薩住神通具，有六種差別。

一、六智，二、三明，三、八解脫，四、八勝處，五、十遍入，六、諸三昧。

如是六義，是分別神通具差別。

「釋曰」——世親菩薩解釋。

首先，祂說：「菩薩住神通具，有六種差別」——菩薩要安住於神通所需的器具、所需的工具有這六種差別。

首先是「六智」，就是前面所講的六種神通智慧。菩薩要憑藉這個智慧，起觀想、起勝解，才能夠進一步引發神通。因此，智慧的力量越強大，所引發的神通力量當然也就越強大。所以，六種神通當中的「通」，雖然是指神通的能力，但是這種能力是由智慧所引發的。也就是說，智慧能夠資助神通，使神通更加的有力量。因此，這裡特別說「六智」，就是說明智慧對於六種神通具有資助、增上的作用。

其次是「三明」，就是剛剛所講的天眼明、宿命明、漏盡明。也就是說，天眼通進一步建立為天眼明，宿命通建立為宿命明，漏盡通建立為漏盡明。我們要了解，「通」只是一個能力而已，譬如，天眼通能夠見到未來，宿命通能夠知道過去，漏盡通則能夠知曉現在的一切。可是，進一步來說，三種「明」就不只是具有這種能力而已。以天眼明來說，不只是能夠見到未來，還能夠進一步了知其中的因與果；同樣地，宿命明也不只是知道、看見過去的事情，也能夠了知過去種種事情背後的因果關係。所以說，「通」只是具有一個能力，而「明」則是在這種能力之上，更進一步以智慧了知事情背後的一切因跟果。從「通」進一步轉成「明」，就具有更深廣的智慧作用，所以叫「三明」。

其次是「八解脫」、「八勝處」、「十遍入」，這三者是要修學得神通的一個先後的順序。「十遍入」有的地方翻譯為「十遍處」。這部分的內容要詳細講比較多，在《瑜伽師地論》的〈三摩呬多地〉裡面都有提到，目前先簡單了解即可。基本上，以小乘的修行來說，要成就三果乃至四果阿羅漢，才有能力修習八解脫；修了八解脫之後，就能夠證得殊勝的神通。接下來再進一步修八勝處，接下來再修十遍處。透過八勝處、十遍處的修習，能夠使原先所成就的八解脫越來越殊勝，所以是先修八解脫，進一步修八勝處，乃至最後修十遍處，這樣才算圓滿。如此一來，就能夠成就種種聖人的殊勝神通。譬如，你要將種種的色法隨意自在地變現都可以，然後你也能夠憑空化現種種的事物，其次也能夠讓這些色法消失不見。除此之外，還包括無諍三昧、願智三昧等種種聖人所成就的三昧，也都是由修八解脫、八勝處、十遍入而成就的。

所以，就神通來講，今天我們想要安住於神通，所需要仰賴的工具、器具，就是這三個法門——八解脫、八勝處、十遍處。而前面所說的六智、三明，是已經成就神通、已經證得六種神通之後的智慧作用。如果說以八解脫乃至十遍入來講的話，代表原先我還沒有成就神通，可是透過修八解脫乃至十遍入，我就能夠得神通。那我們想要讓這個神通越來越強大的話，當然就要反覆不斷地修學。

其次是「諸三昧」，就是一切的三摩地、種種的三昧——像是剛剛說的佛菩薩祂能夠成辦無量無邊的三昧。假設我今天沒有成辦某一個三昧，就不能夠獲得這個三昧所引發的那個相應能力。我們讀《華嚴經》就可以看到，有時候入於某一個三昧，入了這個三昧之後，就能夠

產生種種不可思議的能力。好像剛剛所講的，這些菩薩祂入於某一個定，就能夠看見某一個世界、多少個世界，乃至無量無邊的世界。而且，不光是能夠看見那些世界，還能夠看見世界當中的一切有情；甚至於，還能夠知道某一個有情累世累劫以來修習了什麼善根、修習什麼法門、造作什麼業，以及具足什麼樣的功德。本來我們不能夠了知這些事情，可是菩薩祂只是成就某一個三昧而已，就能夠知道這些事情。這個就是三昧所引發的一種神通能力，所以三昧也可以說是「住神通具」。

譬如，「解一切眾生語言三昧」。假設我們沒有成就這個三昧，因為對方的語言我們聽不懂，所以這個人在說什麼我們根本不知道；就好像一隻鳥在樹上叫，我們也不知道牠在表達什麼意思。可是，當你成就「解一切眾生語言三昧」之後，就能夠聽懂這個人講的了。他講英文，我能夠聽懂；他講日文，我也能夠聽懂；甚且，我也能夠用英文、用日文跟他講話。今天這隻鳥在叫，也能夠知道牠在叫什麼、想要表達什麼事情。乃至天人的語言、鬼神的語言、十方世界一切眾生的語言，雖然我也沒有去一一地去學習這些語言，也都能夠懂。你可以想像，光是我們地球這個世界就有這麼多不同的語言，假設要把所有語言都學會，而且還要達到精通的程度，那要花上幾輩子的時間？可是，菩薩只要入於這個三昧，就能夠通達一切眾生的語言。法文、德文、俄文，乃至種種不同的語言，都能夠了知，也都能夠自在地說出來。

你也會講法文、也會講德文、也會講俄文，什麼語言都能夠講。所以，這就是三昧所資助、引發的一種神通威力。不同的三昧，能夠引發不同的殊勝能力，因此「諸三昧」也是菩薩安住神通、增長神通力量所依靠的「神通具」。

因此，論中最後總結說：「如是六義，是分別神通具差別。」

也就是說，這六種義、六種境界、六種道理是用來了知神通器具、神通工具的種種差別。

這些「具」能夠幫助我們成就神通，或者使神通得以現前，乃至使已經成就的神通更加殊勝、廣大。所以，偈頌最後一句才說「勇猛資神通」。「勇猛」在這裡是形容力量強大的意思。這些三明、六智，乃至種種三昧，都具有強大的力量，能夠資助我們的神通。所謂「資助」，包括從最初幫助我們成就、引發神通，到使已經成就的神通更加殊勝、廣大，這些都包含在「住神通具」當中。因此，前面所說的六智、三明、八解脫、八勝處、十遍處以及諸三昧，都是菩薩安住神通、增長神通力量的種種「具」。

B8、讚大乘神通之殊勝二：C1、順承續論，C2、以三大顯大乘神通之殊勝

C1、順承續論

已說住神通具，次說神通大。

前面已經宣說令神通安住的器具、工具，現在要說明神通的廣大。

偈曰：

能安不自在，常勤於利物，

行有無怖畏，勇猛如師子。

「**偈曰**」——彌勒菩薩講偈頌。

首先，偈頌說：「**能安不自在……**」

也就是說，成就神通就能夠來安「不自在」。這個「不自在」，是指眾生。

眾生本身為煩惱所繫縛，又受到三界之火所燒逼，只要還沒有得到解脫就叫「不自在」。

偈頌接著說：「**常勤於利物……**」

也就是說，菩薩成就神通，就能夠運用神通的力量，恆常精進地來利益、安樂這一切處於不自在狀態的有情。

偈頌接著又說：「**行有無怖畏，勇猛如師子。**」

也就是說，菩薩運用神通利益眾生，能夠使自己行於世間都沒有怖畏，好像獅子一般勇猛自在，不會因為世間的種種苦難、障礙而心生怖畏。

所以，成就神通之後，能夠安不自在的有情，恆常精進地利益眾生，並且自己行於世間無所怖畏，具有如獅子一般的勇猛威德。這就是神通所展現出的廣大作用。

釋文對讀分三：甲一、自在大，甲二、歡樂大，甲三、無畏大

甲一、自在大

釋曰：

菩薩神通有三種大。

一、自在大，眾生由煩惱故，不得自在，菩薩智力能自在安置故。

「**釋曰**」——世親菩薩的解釋。

首先，論中說：「**菩薩神通有三種大。**」

菩薩所成就的神通具有三方面的大。所謂「大」，就是廣大的意思，也有殊勝的概念，也有強烈的一種意思。

論中接著說：「**一、自在大……**」

即是說，神通之所以稱為「大」，就在於它具有自在的力量。

論中接著又說：「**眾生由煩惱故不得自在，菩薩智力能自在安置故。**」

我們凡夫眾生由於煩惱的緣故，始終是不自在的。只要有煩惱，就不能真正自在。首先，當煩惱現前時，我們被煩惱所繫縛，自然就不得自在；其次，由於煩惱的緣故，使我們永久在

世間受生死流轉，這也是不自在。這就是眾生的根本問題。

可是，菩薩具有智慧力——這裡所說的雖然是神通，但神通的背後，其實是智慧的力量——所以菩薩能以神通智慧自在地安置一切眾生，讓他們能夠從不自在轉安放在自在當中。為什麼菩薩能夠做到這一點？因為菩薩本身已經解脫了煩惱，正由於解脫了煩惱才會具備有這種能力。

你就想像說，我們眾生就像是被綁縛在這個世間；因為被綁在這個世間，我們就沒有辦法超越它、離開它。若從物理的角度來說，我們人在地球上，那你說要離開地球本身就已經相當困難。既使說現在科技進步了，人類可以搭乘火箭脫離地球，可是脫離地球之後又怎麼樣？你脫離得了太陽系嗎？恐怕不行。太陽系以外，你飛不出去。可是菩薩的神通就不是如此。菩薩能夠以神通之力，於一念之間從此世界到達他方世界。你看，藥師佛的國土離我們這個世界多麼遙遠，經中說要向東方經歷十個恆河沙數的三千大千世界，才能夠來到藥師佛的國土。這裡所說的十個恆河沙數，不是十條恆河，而是十條恆河的恆河沙數以外的三千大千世界。我們要往東方經歷十個恆河的恆河沙數三千大千世界，才能夠來到藥師佛土。可是，當初釋迦佛祂在講《藥師經》的時候，藥師七佛卻能夠一念之間來到我們這個世界。一剎那就到這邊來，同樣也是一剎那之間就能夠回到自己的國土。你看，佛菩薩這個能力是多麼自在、無礙，沒有任何事能夠障礙祂，祂是完全的大自在。我們以物理空間來說，我們要突破地球的限制，就已經有很多障礙。可是，得神通的佛菩薩卻沒有這個障礙，祂能夠在一念之間到達十方世界；不要說十個恆河沙數的三千大千世界，即使距離再怎麼遙遠的世界，也能夠於一念之間到達。一念，就是一剎那。所以，這種於一念之間就往來十方世界的能力，只是神通自在的一種表現而已；除此之外、還有無量無邊的自在力。所以，菩薩的神通才是真正的「大自在」，而我們凡夫眾生則始終不得自在。

那麼，這個差距在什麼地方呢？這個能力的落差是什麼原因？最根本的原因就是煩惱。因為我們有煩惱，因為我們有煩惱障與所知障，我們有我執和法執，因此就注定要受到這諸法所繫、所障礙。一旦我們把煩惱斷，進一步把這個所知障斷，超越一切法，不受這諸法所繫，才能夠全然的大自在。菩薩正因為成就了如此廣大的自在力，所以他不只是自己得自在而已，更有能力想辦法也讓一切不自在的眾生安置在自在當中都跟佛菩薩一樣得到大自在力。

甲二、歡樂大

二、歡樂大，由常勤利益眾生，一向樂故。

這是解釋偈頌的第二句「常勤於利物」。

意思就是說，菩薩因為恆常利益眾生，所以具有廣大的歡樂。

我們要知道，菩薩本身的願力就是要利益眾生、要讓眾生離苦得樂。因此，當能夠實現這件事的時候，當菩薩在利益安樂眾生這件事能夠落實的時候，他的內心自然是歡喜、快樂的。而且，菩薩因為不斷地利益眾生，所以這種歡喜快樂也是相續不斷的。現在菩薩成就了神通，他這種利益眾生的能力當然就更加廣大；能力既然更加廣大，也就更加能夠無時無刻恆常地利益眾生。因為菩薩的本願就是利益眾生，所以能夠不斷實踐自己的本願，對菩薩而言，本身就是最大的歡喜與安樂。

好比說，現在菩薩有能力現無量的化身。相較之下，我們凡夫沒有現化身的能力，那就變成一個身體所能夠做的事情終究有限。那白天工作做完了，不得不休息；休息的時候，也就沒有辦法繼續利益眾生。或者有時候遇到一些狀況，譬如生病了，就只能說：「很抱歉，現在沒有辦法利益眾生。」或者說，年紀大了、行動不方便了，同樣也會受到身體的限制，沒有辦法利益眾生。就有這些問題。可是，一個已經得聖道的菩薩，具有廣大的神通，就能夠隨自己的願力現種種分身，廣泛地利益眾生。例如，初地菩薩能夠現百世界的分身去利益眾生，乃至十地菩薩能夠現無量無邊的化身去利益眾生。如此一來，菩薩就能夠恆常不斷地做利益眾生的事。這正好符合菩薩的本願，所以祂就會一向的安樂、一向的歡喜快樂。所以，得神通之後會具有廣大的歡樂，並不是說我能夠用神通變現滿屋子的金銀財寶，然後每天山珍海味、每天不斷地享受快樂，不是這樣，而是用神通去廣度眾生來成就歡喜快樂。

甲三、無畏大

三、無畏大，行三有中，得極勇猛，如師子故。

首先，論中說：「三、無畏大……」

第三個是神通令菩薩成就廣大的無畏。

為何能成就菩薩廣大的無畏？

論中接著說：「行三有中……」——因為菩薩行於三有中。

「三有」就是欲有、色有、無色有，也就是在三界之中所受的果報、自體。因此，「三有」指的就是世間生死流轉的境界。

接著，論中又說：「得極勇猛……」

也就是說，菩薩祂來到世間當中示現、行於世間，因為有神通自在力，所以沒有怖畏，不會害怕世間的種種苦。

這和我們凡夫眾生有很大的差別，我們凡夫眾生在世間當中流轉，就有很多的苦，譬如生、老、病、死。當我們面對這些苦的時候，內心往往會有很強烈的怖畏，害怕這些苦。可是菩薩就不一樣。菩薩因為具有廣大的神通自在力，所以祂來到世間示現，並不是像凡夫一樣

被業力牽引而來，而只是一種神通的作用而已。本來沒有這個自體，祂只要心一想，就能夠隨願示現相應的自體，到不同的世界、不同的境界去利益眾生。

譬如，祂想要來到某個家庭投胎受身，他想要做男、做女？這一生要做什麼事？乃至你說祂要去三惡道，祂有害怕嗎？祂也不需要怖畏。因為祂到三惡道，並不是被業力牽引而去，而是隨著自己的願力與自在力而去三惡道的。所以，即使身處三惡道，菩薩也可以不受苦。譬如經中所說，菩薩為了救度遭受饑荒的眾生，示現成一條大魚，讓飢餓的眾生取食自己身上的肉。身上的肉被眾生不斷切割，對我們凡夫來說，這是極其痛苦、恐怖的事情；可是，菩薩祂也不會害怕。為什麼？因為，菩薩具有精進力、智慧力，尤其具有深入我空、法空的智慧，再加上廣大的神通力；所以，即使示現於種種苦難的境界當中，也不會像凡夫一樣有這些害怕。不說別的，單單從神通來說的話，今天在世間有任何的人事物能夠傷害得了你嗎？傷害不了是不是？譬如有人想要傷害你，你有神通，只要一觀想，他就定住不動了。或者說，有人想要對你不利，有人想要害你，有人想要搞你，你有他心通就會知道，你就能夠避免這些事，就不害怕。所以，光有神通就不受任何事物傷害，更何況今天菩薩以神通威力來世間示現、行於三有當中，不過都是如幻如化的一種化現而已。

所以，這裡真正的重點不只是神通本身，而是菩薩的智慧、慈悲與精進力，使令祂在生死流轉當中，也能夠如同獅子一般勇猛無畏。

所以，論中最後一句才說：「如師子故。」

獅子在一切的野獸群體當中，他沒有在怕誰的是不是？牠面對虎、狼等種種猛獸，根本就不放在眼裡；同樣地，菩薩行於三有之中，觀一切世間的境界都是幻化不實，而且祂的神通力又那麼強大可以去掌握這些，自然會有大無畏。

前面所說的「自在大」、「歡樂大」與這裡的「無畏大」，也就共同顯示出神通所具有的三種廣大力量：菩薩能自在而行，能恆常利益眾生而歡喜，又能深入三有而無所怖畏。這就是神通之「大」。

A3、成熟品（思惟圓滿成熟之因）分三：B1、神通品竟及引成熟品，B2、自成熟，B3、令所化眾生成熟

B1、神通品竟及引成熟品

〈神通品〉究竟。

成熟品第九

釋曰：

已說諸菩薩神通，諸菩薩云何自成熟？

論中最後說：「《神通品》究竟。」

也就是說，《神通品》就到此為止。

「《成熟品》第九」

接下來學習第九品，叫做《成熟品》。

這個《成熟品》，對應於《瑜伽師地論》的菩薩地同樣也稱做《成熟品》。《成熟品》所要講述的重點，包括菩薩如何成熟自己的善根以及如何成熟有情的善根。

首先，「釋曰」——世親菩薩先說明。

論中接著說：「已說諸菩薩神通，諸菩薩云何自成熟？」

前面的《神通品》已經說明菩薩的神通。我們要了解，《莊嚴經論》跟《瑜伽師地論》的結構幾乎是一樣的，因此兩部論典在品目和內容上也有相互對應之處。例如，《莊嚴經論》的《神通品》，對應《瑜伽師地論》菩薩地中的《威力品》。然而，《威力品》所講的內容比較多，而《莊嚴經論》在這裡則只是簡單講一些與神通相關的事。同樣地，《成熟品》在《瑜伽師地論》的菩薩地中也是講的比較多，內容相當完整。

那麼，接下來就要說明菩薩要怎麼樣「自成熟」、成熟自己？

所謂「成熟」，包括自成熟、他成熟以及成熟的方便。首先要說明的是「自成熟」，也就是菩薩要如何來成熟自己這種無上菩提的善根呢？

B2、自成熟分三：C1、以九種相釋自成熟，C2、以因、體、業別釋九種相，C3、攝義讚自成熟

C1、以九種相釋自成熟

偈曰：

欲信捨悲忍，念力堅支具，

應知自成熟，此九皆上品。

「偈曰」——彌勒菩薩講偈頌。

偈頌說：「欲信捨悲忍，念力堅支具……」

前兩句的前九個字，就是第一句的五個字加上第二句的前四個字，就代表九個「具」。這裡的「具」要和前面的文字連貫起來看，也就是「欲」是一具，乃至最後的「知」也是一具，總共有九種具。

偈頌接著說：「應知自成熟，此九皆上品。」

也就是說，我們應當了知要自成熟善根的話，就是使令這九個法都成為上品。

本來我們最初皈依、信受清淨三寶而開始修行的時候，就需要建立這九種功德法。可是剛開始建立的時候，這些功德法的力量還非常微弱，屬於下品。那麼，隨著我們不斷地修學這些功德法，使這些功德法的力量逐漸增長，從下品、中品，一直到上品，這個過程就叫做「成

熟」。所以，所謂的「自成熟」，就是不斷栽培、增長自己這九方面的功德法，使它們逐漸成熟。換句話說，所謂菩薩的「自成熟」，就是使令這九個功德法，從原本力量微弱的下品，經過不斷修學而逐漸增長，最後轉成最上品，這個過程就叫成熟。這是偈頌簡單的意思。

釋文對讀分十：甲一、欲成熟，甲二、信成熟，甲三、捨成熟，甲四、悲成熟，甲五、忍成熟，甲六、念成熟，甲七、力成熟，甲八、堅成熟，甲九、支成熟，甲十、攝義

甲一、欲成熟

釋曰：

菩薩有九種自成熟。

一者、欲成熟，由希求大法故。

「釋曰」——世親菩薩解釋。

然後，論中又說：「菩薩有九種自成熟。」

這個配合偈頌的道理，以菩薩的自成熟來講，可以了知分為九種。

「一、者欲成熟，由希求大法故。」

第一個叫做「欲成熟」。為何「欲」本身就是一種成熟呢？關鍵就在於，菩薩是希求廣大法的緣故。

「欲」就是希望。我們對於可愛的事有希望、想要追求就叫做「欲」。菩薩一開始進入三寶，開始修學佛法就學習大乘法中所說的諸佛無上菩提、諸佛所具足的種種功德這些的廣大法——「大法」。菩薩在了知諸佛的廣大法之後，發起信心，發起歡喜心，並且想要成就這樣的廣大法，這種希求之心就叫做「欲」。所以菩薩的「欲」，以自利來講就是希求廣大法，以利他來講當然就是要利益安樂一切有情。這種對無上菩提的希求，最初生起的時候，就是我們所說的「菩提心」。菩提心一開始生起的時候，力量可能還很微弱，但是菩薩會不斷修學、不斷薰習，使這個希求無上菩提的心不斷地增長。一直到最後，這個「欲」達到上品，就稱為「欲成熟」。

這裡要注意，「成熟」不是說最初栽培一次就叫成熟。如果只是第一次栽培，後面沒有繼續修學、繼續增長，那還不能稱為成熟。所謂成熟，是第一次開始栽培之後，接著第二次再栽培，使它的力量進一步增長；第三次再繼續栽培，使力量又更加增長。就這樣一次又一次地修學、薰習、增長，使原本微弱的善根逐漸變得強大，這整個力量不斷增長的過程，就叫作「成熟」，最後達到一個臨界點、極端極限，就叫「已成熟」。

所以，「成熟」有兩個層次：一個是成熟的過程，尚未達到究竟成熟；另一個則是已成熟，達到已經成熟準備接收果實的階段，也就是證菩提的時候。

(以上影音內容第 48 講)