

由果差別者，眾生菩提有下、中、上，子果相似故。若無性差別，則亦無果差別。

「由果差別者」，這是第四個差別，也就是由果差別來成立種性有體。論中說：

「眾生菩提有下、中、上，子果相似故。」

也就是說，一切眾生所成就的菩提果，可區分為下、中、上三種不同的層次，就如同世間的種子與果實的關係一樣。

世間一切植物、農作物，都是由不同的種子生長出不同的果實，因此種子與果實彼此相應、種類相同。例如，草的籽只能夠生長成草，不可能長成一棵大樹；同樣地，一棵樹木的種子，在發芽、生長之後，也不會變成一株小草，而一定會長成一棵大樹。又如各種水果，也是由各自不同的種子長出相應不同的果實；稻、麥、豆等農作物，也都是如此。因此，從世間法來看，種子與果實一定是同類相應的。

現在再來看出世間法。既然菩提是修行所成就的果，那麼，難道不同的菩提果，不需要有不同的因來成就嗎？當然也是如此。同樣都是經過修行，斷除煩惱而得解脫，然而成就的菩提，有的眾生成就的是聲聞菩提，有的眾生成就的是獨覺菩提，有的眾生則成就無上菩提。既然果有三種差別，那麼其因也必定應當有三種差別才對。因為從世間來看，種子跟果尚且必須同類相應；何況出世間的菩提果，更不可能沒有相應的因。換句話說，菩提的果既然有所不同，它的因也應當要有所不同。

論中接著說：

「若無性差別，則亦無果差別。」

意思就是說，如果本來就沒有種性的差別，那麼也就不會有果位的差別。然而，事實並非如此。眾生在經歷修行、煩惱斷之後，所成就的出世間菩提果，是有聲聞菩提、獨覺菩提與無上菩提等種種差別。既然果有差別，我們便可以由果反推其因。既然不同的果必定來自不同的因，那麼三乘不同的菩提果，也必定各有其相應的種性之因。因此，便可以由果差別成立種性有不同的體。

C3、廣說最勝差別分二：D1、順承續論，D2、以四事釋最勝差別

D1、順承續論

由此四差別，是故應知種性有體。

已說種性有體，次說種性最勝。

因此論中最後說：

「由此四差別，是故應知種性有體。」

也就是說，由於前面所說的界差別、信差別、行差別、果差別等四種差別，因此我們應當了知，種性必定具有真實的體性，而且三乘修行人各自具有不同的種性。

所以，不僅種性彼此有所不同，而且各種種性都是真實有體。以上所說，是第一個項目「有體」的內容。

接著，論中說：

「已說種性有體，次說種性最勝。」

前面已經說明，種性是真實有體的；接著要講第二部分，也就是「種性最勝」。所謂「種性最勝」，是指菩薩種性在一切種性當中最殊勝種性。當然，菩薩種性之所以稱為最勝，並不是沒有理由，而是有原因理由的。以下便透過偈頌來加以說明。

D2、以四事釋最勝差別

偈曰：

明淨及普攝，大義亦無盡，

由善有四勝，種性得第一。

這首偈頌的重點，在於說明，菩薩種性為什麼能夠成為一切種性當中的第一、最為殊勝？

由於菩薩所成就的善根，有「明淨」、「普攝」、「大義」、「無盡」這四方面的殊勝，因此菩薩的種性才能夠在一切種性當中排第一，是最殊勝的。這是偈頌的意思。

釋文對讀分二：甲一、標舉四善根殊勝，甲二、四善根與餘乘之對比

甲一、標舉四善根殊勝

釋曰：

菩薩種性，由四種因緣，得為最勝。一、由善根明淨，二、由善根普攝，

三、由善根大義，四、由善根無盡。

「釋曰」——就是世親菩薩的解釋。首先，他說：

「由四種因緣，得為最勝。」

菩薩種性之所以能夠成為最勝、最第一的種性，是由四種因緣所成就。包括：

「一、由善根明淨，二、由善根普攝，三、由善根大義，四、由善根無盡。」

接下來，我們逐一加以說明。

一、善根明淨

菩薩所成就的善根具有「明淨」的功德。什麼叫做「明淨」呢？「明」，就是明利、銳利的意思；「淨」，就是清淨、無染的意思。菩薩所成就的善根屬於利根，相對而言，二乘的善根

則屬於鈍根，這就是「明」的意思。菩薩所修的善根，不僅能夠斷煩惱障，還能進一步斷所知障，乃至能夠斷盡一切的習氣，因此稱為清淨，這就是「淨」的意思。

因此以善根來講，菩薩在修善根的過程當中，就逐步的把二障跟習氣斷除，所以最終能夠達到善根的明淨。相對來說，小乘所修的善根，雖然能夠斷煩惱障，從某一個角度來說，也可以稱為清淨；然而，它仍然有習氣，並且所知障不能夠斷；所以，還不能稱為究竟圓滿的明淨。

我們要了解，煩惱障斷跟所知障斷，是兩個不同層次的修證。煩惱障要斷，相對容易得多。依論典所說，最快三生就辦得到，再不然最慢不過六十劫便能究竟斷除。然而，所知障要斷，則完全不同。菩薩必須歷經三大阿僧祇劫的修行，才能夠究竟斷盡所知障。

我們要明白，菩薩他在第一大阿僧祇劫的階段，雖然說仍是一個凡夫菩薩，但並不是說菩薩他需要經歷一大阿僧祇劫才有辦法斷煩惱障。不是的。其實，在整個第一大阿僧祇劫之中，菩薩所修的一切菩薩行，主要都是在充足完備斷所知障的殊勝善根。因此，菩薩他需要經歷一大阿僧祇劫才能夠證入初地。當證入初地，現觀真如法界得無分別智，他就能夠斷一分的所知障；而這正是需要經歷一大阿僧祇劫的修習，才能夠達到這樣的境界。

因此，《法華經》中記載，舍利子、目犍連等這些大阿羅漢，都在佛陀座下蒙佛授記，從此迴小向大。雖然他們煩惱障早已都斷盡了，證得阿羅漢果，但是迴小向大之後，並不是立即就能與初地菩薩具有相同的境界。沒有這回事。他們仍然需要經歷一大阿僧祇劫的菩薩修行，才能夠達到跟初地菩薩一樣的境界、一樣的層次。

由此，以菩薩的善根來講，菩薩他所斷的這些雜染、障礙是遠超過聲聞的範圍。這就是所謂的「善根明淨」。

也就是說，小乘善根雖然能夠斷煩惱障，卻無法斷所知障；唯有大乘菩薩所修的善根，才能夠進一步斷所知障，乃至徹底斷盡一切習氣。因此，菩薩的善根，自然比二乘的善根更加明利，也更加清淨。這就是菩薩種性所以最勝的第一個原因——「善根明淨」。

二、善根普攝

菩薩種性之所以最勝，是由於菩薩的善根具有「普攝」的能力。所謂「普攝」，就是菩薩的善根能夠普遍攝持、含攝一切功德。相對而言，小乘的善根，最終只把自己煩惱障斷、出離生死。然而，諸佛所成就的是無量無邊這樣廣大的功德，並不是小乘善根所能夠含攝與承載的。

我們可以用一個譬喻來理解。佛的無量功德，如同廣大無邊的大海；那麼，小乘的善根，就好比一個很小的容器，例如一只杯子或一個碗。杯子、碗雖然也能夠盛水，但它所能容納的

畢竟有限，又怎麼可能容受整個大海的海水呢？顯然是容受不了的。相對來說，菩薩的善根就是一個很廣大的容器，海水再怎麼多都能夠放得進去，所以菩薩的善根就能夠普遍攝受一切諸佛的功德，這就是所謂的「善根普攝」。

三、善根大義

菩薩種性之所以最勝，是由於菩薩的善根具有廣大的義利，因此稱為「善根大義」。正如前面〈歸依品〉最後所說，大乘歸依所成就的利益，不僅包括自利，也包括利他，能夠圓滿具足自利、利他的一切功德利益。相對而言，聲聞的善根，所成就的是較為狹小的利益而已，它只把自己一個人煩惱障斷、解脫生死苦，因此其利益主要偏重於個人的解脫。

然而，菩薩所修的善根，並不僅止於自身的解脫。菩薩的善根要成就的利益是遍及一切眾生，要帶領一切眾生得到究竟的利益安樂。同樣的「義」，正因為菩薩善根所成就的是如此廣大而究竟的義利，所以稱為「善根大義」。

四、善根無盡

菩薩種性之所以最勝，是由於菩薩的善根具有無窮無盡的特性，因此稱為「善根無盡」。也就是說，菩薩的善根是盡未來際、永無斷盡的。相對而言，小乘的善根並非如此。例如定性的聲聞，當一期生命終了，證入無餘依涅槃之後，那麼這時候所有的善根就到此為止、到此就結束了。然而，菩薩的善根並不是如此。菩薩從初發菩提心開始，乃至成佛之後，仍然盡未來際利益一切有情，因此菩薩的善根是能夠盡未來際、永無斷盡的。菩薩的善根，只有越來越廣大、越來越殊勝，正因為如此，所以稱為「善根無盡」。

甲二、四善根與他乘之對比

何以故？非諸聲聞等善根，如是明淨故。非一切人善根攝力、無畏等故。

餘人善根無他利故。餘人善根涅槃時盡故。

菩薩善根不爾，由此為因，種性最勝。

接著論中提出問題：

「何以故？」——為何這樣說呢？

接下來，世親菩薩將進一步以菩薩乘與二乘作對比，說明菩薩善根在明淨、普攝、大義、無盡這四個方面，何以能夠超勝於聲聞、獨覺二乘，因此菩薩種性才能稱為最勝、最第一。首先，他說：

「非諸聲聞等善根，如是明淨故。」

這一句，是進一步說明菩薩種性何以最勝的第一個理由——「善根明淨」。

所謂「諸聲聞等善根」，是指不僅只有聲聞乘，也包括獨覺乘，乃至一切世間凡夫有情。

意思就是說，這些有情，他們的善根都無法像菩薩的善根一樣，達到如此明淨的境界。

正如前面所說，聲聞與獨覺所修的善根，頂多煩惱障斷。至於凡夫所修的善根，當然連煩惱障都斷不了。我們如果像凡夫般只修人天善法，雖然能夠感得人天福報，但這種世間善根，對於煩惱障是沒有對治能力的，因此凡夫的善根連明利、清淨都還談不上。至於聲聞與獨覺的善根，雖然已經能夠斷除煩惱障，可是所知障斷不了。

我們可以用一個譬喻來理解。好像整個大海的海水都受到污染，如果只是將其中一滴水淨化，雖然那一滴水已經清淨了，但整片大海依然受到污染，又能有多大的作用呢？同樣地，聲聞、獨覺的善根，就好像把其中的一滴水給淨化了，可是還有廣大的大海水還是受到污染的。相對而言，菩薩的善根能夠把所有的二障、習氣都斷淨。就如同大海水再怎麼多、再怎麼污染，它都有辦法讓它清淨。

因此，菩薩的善根明淨並不是聲聞等善根可以辦得到的。

論中接著又說：

「非一切人善根攝力、無畏等故。」

這是從「善根普攝」來作對比說明。也就是說，並不是所有的眾生的善根都有辦法攝受十力、四無畏等無量無邊諸佛的功德。唯獨菩薩的善根才能夠去攝受諸佛的功德；聲聞、獨覺的善根辦不到；至於世間人天所修的善根，更不用說了。人天的善根頂多讓我們在人天當中受用榮華富貴而已，連解脫都辦不到，更何況得佛的功德。因此，唯有菩薩的善根，才能夠攝受諸佛的功德。這就是菩薩善根超勝於二乘及凡夫善根之處，也是菩薩種性所以最勝的第二個原因。

論中接著又說：

「餘人善根無他利故。」

這是第三個對比，說明菩薩善根具有「大義」的殊勝。也就是說，除了菩薩之外，其餘眾生的善根，都不具有廣大利他的功德。先就凡夫而言，一般凡夫都是利己的，都只是求自己的利益，沒有去利益他人。無論是求現世安樂、來生福報，或是希望獲得人天果報，其出發點多半仍然是利益自己，而不是以利益一切眾生作為根本目的。至於聲聞、獨覺二乘的善根，也是如此。他們的修學重點，只求自己得解脫，並不會要度眾生也得解脫。因此除了菩薩之外，其餘凡夫、聲聞、獨覺等有情的善根，都只是少許的微小的利益而已，不像菩薩的善根具有廣大的利益。

這就是菩薩種性所以最勝的第三個原因——「善根大義」。

論中接著又說：

「餘人善根涅槃時盡故。」

這是第四個對比，也就是說明菩薩善根具有「無盡」的殊勝。所謂「餘人」，是指菩薩以外其他眾生的善根，主要是指聲聞、獨覺等二乘聖者。他們的善根，在得涅槃、入無餘依涅槃的時候，就完全的斷盡。這一點，在《瑜伽師地論》的〈抉擇分〉裡面就有講。論中指出，阿羅漢將入無餘依涅槃界時，不僅染污法的種子已經滅除，就連善法的種子與無記法的種子，也都會被損害了。

我們要了解，阿羅漢他在煩惱障斷的時候，那個染污法的種子就滅了，不能夠再感得未來的果報。然而，一旦生命結束、入無餘依涅槃的時，因為現有的異熟果已經滅盡，後有的果報不生，異熟果不再生起。既然沒有新的異熟果，也就表示作為異熟果體的第八阿賴耶識也不再存在。我們知道，有情生命的異熟果，其根本主體就是第八阿賴耶識。阿羅漢他現有的自體滅，後有的自體也不再生起，異熟果就沒有了，阿賴耶識也就隨之止息。而原本一切善法的種子、無記法的種子，都是熏習、含藏在第八識當中。如今第八阿賴耶識既已止息，不再相續存在，那麼依止於其中的一切善法種子與無記法種子也就連帶被損害，不再相續。

所以，除了菩薩之外，聲聞、獨覺等二乘聖者，雖然在尚未入無餘依涅槃之前，一切善法仍然相續存在；但是，一旦證入無餘依涅槃，這一切善法種子都會在他入無餘依涅槃的時候全部損害了。因為阿賴耶識斷了，其中所含藏的一切種子，自然也隨之滅盡。所以，二乘的善根終究有其窮盡之時，因此稱為「善根有盡」。

然而，菩薩則完全不同。菩薩當他最終證得無上菩提的時候是轉識成智，他這個時候就現起一個自受用報身。此時，菩薩過去所修集的一切善法、善根，都究竟圓滿，轉為一個自受用報身的清淨功德自體。那麼，這個報身什麼時候滅呢？永遠不會。佛的自受用報身，是盡未來際永不滅的。佛雖然隨順眾生的因緣，不斷於十方世界示現種種應化身、分身，以不同的身相利益無量有情；然而，其根本所依的自受用報身，那個本尊，始終恆常存在，永不滅失。既然報身永不壞滅，佛果功德自然也就沒有窮盡的一天，是永無止盡的。也正因為如此，菩薩利益無量有情的功德當然就不盡，善根自然也就不盡。

C4、廣說自性差別分二：D1、順承續論，D2、以四事釋自性差別

D1、順承續論

菩薩善根不爾。由此為因，種性最勝。

已說種性最勝，次說種性自性。

論中接著說：

「菩薩善根不爾。」

也就是說，菩薩的善根並不是像聲聞、獨覺那樣。

菩薩的善根，與聲聞、獨覺的善根，有著根本上的不同。菩薩的善根不像前面所說二乘的善根有種種的局限。例如：不會有善根不明淨的問題，不會有無法攝受諸佛無量功德的問題，不會只有自利而不能廣大利他的問題，也不會在證入涅槃時便終止、滅盡。不明淨、不普攝、無大義、有盡這些都不是菩薩善根所具有的情況。因此，論中最後總結說：

「由此為因，種性最勝。」

也就是說，正因為具足前面所說的四種殊勝因緣——善根明淨、善根普攝、善根大義、善根無盡——所以應當了知，菩薩種性是一切種性當中最殊勝、最第一的種性。換句話說，根據這四個原因，所以可以了知，菩薩他最初所具有的那個根源種性，本身就超勝於聲聞、獨覺等二乘種性。菩薩從殊勝的種性引發殊勝的善根，再由這些殊勝善根的力量才能成就殊勝無量的佛果功德。所以從善根所展現的力量，以及最終所成就的功德來看，菩薩都是最殊勝的；反觀，菩薩之所以功德最殊勝，追溯其根本原因就是種性，所以菩薩的種性也是最為殊勝。

以上就是有關種性差別的第二項——最勝差別。

其次，論中說：

「已說種性最勝，次說種性自性。」

所謂「自性」，就是體性、本質的意思。

也就是說，前面已經宣說種性的最勝差別，接下來要說明種性本身的體性是怎麼回事。

D2、以四事釋自性差別

偈曰：

性種及習種，所依及能依，

應知有非有，功德度義故。

偈頌首先說道：

「性種及習種……」

偈頌第一句便告訴我們，種性可分為兩大類：一是性種性，二是習種性。

這樣的分類，在《瑜伽師地論》中有詳細說明。例如，講〈聲聞地〉的〈種性品〉，講〈菩薩地〉的〈種性品〉，都一樣告訴我們種性有這兩類。雖然二者所討論的是不同乘別的種性，〈聲聞地〉的〈種性品〉講的是聲聞種性，〈菩薩地〉的〈種性品〉講的是菩薩種性，但對於種性的分類，都是一致的，都分為「性種性」與「習種性」這兩類。

接著，偈頌又說：

「所依及能依……」

這一句，是進一步說明性種性和習種性兩者之間的關係。其中，性種性是所依，習種性則是能依。從文字上看，偈頌似乎列出了四個項目——「性種」、「習種」、「所依」、「能依」。然而，實際上仍然只是兩部分而已，「性種」跟「習種」個別作為「所依」跟「能依」。

接著，偈頌又說：

「應知有非有……」

要了知種性的自性，也應當了知有關種性的「有」跟「非有」這兩個概念。所謂「有」，是指種性本身是存在的。那麼，「非有」並不是說種性不存在，而是說種性還沒有這個結果，仍還在種性的狀態。因為這段所討論的是「種性」本身，而不是已經成就的果。既然還處於種性的狀態，就代表只有因，沒有果。這就是種性的「有」與「非有」的意思。

我們可以用種子來作譬喻。當我們看到一顆種子時，所看到的只是種子本身，並沒有看到它所生長出來的果實，對不對？因此，在種子的狀態，只有種子存在，而果實尚未出生。這就是「有」因，而「非有」果的意思。

這裡也可以順便對照外道的一種主張。有一類外道主張「因中有果論」，認為因當中本來就已經有果，只是沒有顯現而已。例如，一個蘋果的種子，裡面就有蘋果本身的果實存在，只是還沒有顯現。那種「因中有果論」的主張就是認為，因當中已經具有果，只是看不到而已，可是果已經存在了。

然而，佛法並不採取這樣的見解。佛法認為，在因的狀態當中，只有因，而沒有果。在因的狀態當中只有因沒有果，這個叫「有」跟「非有」。因為此處所討論的是種性本身，既然只是種性而已，就是「有因，非有果」，這個叫「有非有」。

接著，偈頌又說：

「功德度義故。」

這一句，是進一步說明「種性」這個名稱的意義。所謂「義」，就是概念的意思。也就是說，種性的概念，可以用「功德度」三個字來概括。為什麼稱為「功德度」呢？因為具有種性，才能夠讓我們成就功德，並且透過功德而越度、到達一個目的地，這個就稱為「功德度」。即是說，有種性，才能夠生起「功德」；有功德，才能完成「度」——到達究竟的彼岸。

所以，「功德度」便完整說明了種性的「義」。所謂「義」就是概念的意思。所以，種性的概念即是「功德度」。

由此可知，這一段偈頌所說的內容，不只是說明種性這件真實事的體性是什麼，也同時說明種性這個名稱的概念是什麼。換句話說，它同時包含了兩個層面：第一，是說明種性本身究竟具有什麼樣的自性、本質；第二，是說明「種性」這個名稱的概念。

釋文對讀分三：甲一、標舉四自性差別，甲二、釋「種性因有」與「種性果非有」，甲三、釋「種性」之名義

甲一、標舉四自性差別

釋曰：

菩薩種性，有四種自性。一、性種自性，二、習種自性，三、所依自性，
四、能依自性。彼如其次第。

「釋曰」——世親菩薩的解釋。論中說：

「菩薩種性，有四種自性。」

也就是說，菩薩種性有四種差別的自性、四種不同的體性。首先，論中說：

「一、性種自性……」

第一是「性種自性」，也就是性種性本身的本體、本質。

從這個《瑜伽師地論》對於〈聲聞地〉和〈菩薩地〉的種性所做的說明，所謂「性種性」就是指無始劫以來，自然就存在的一種「堪能」。

「堪能」，就是具有成辦某種結果的能力。如果以聲聞來講，就是無始以來，讓聲聞有斷煩惱障的一種能力；如果以菩薩來講，就是無始劫以來，在他的身心自體當中，就存在一種能夠把煩惱障、所知障跟習氣斷盡，進而得到究竟清淨的一種能力。這種本有的能力，就稱為「性種性」。

這個性種性什麼時候開始有呢？從無始劫以來就有。也就是說，有的眾生有，有的眾生沒有。那有的人怎麼有的？沒有原因，沒有理由，自然就有。因此，若某位眾生具有某一種性，那麼就是無始以來本來如此；若某位眾生不具有某一種性，也同樣是無始以來便如此。

所以，在《解深密經》、《瑜伽師地論》以及《大乘莊嚴經論》裡面，將眾生的種性分為五類，包括菩薩種性、獨覺種性、聲聞種性、不定種性、無種性。所謂的「不定種性」，是指某一位眾生，其內在並不固定於某一乘，而是同時具有三乘種性的可能性，因此未來可以隨因緣而趣入不同的乘別，所以稱為「不定」。「不定種性」包含有四種不定：聲聞、菩薩不定，獨覺、菩薩不定，聲聞、獨覺不定，聲聞、獨覺、菩薩不定。所謂的「無種性」，就是指沒有三乘的種性；換句話說，在他的第八阿賴耶識當中，都發現不到有聲聞、獨覺或菩薩三乘的菩提種性，因此稱為「無種性」。

所以，這種性是天生的、自然而有，有就有，沒有的就永遠不會有。這就是所謂的性種性。

接著，我們或許會問：那我們怎麼去了知某位眾生他究竟具有某種性，還是不具有某種性呢？當然以聲聞來講，就是說從他六根的表現就可以看出他是具有聲聞種性，這個部分在

《瑜伽師地論》的〈聲聞地〉當中有詳細說明。同樣地，以菩薩種性而言，也是如此。凡是無始劫以來本具菩薩種性的人，他的六根就會顯現出與六波羅蜜多相應的種種相狀。也就是說，如果某一位眾生有菩薩種性的話，這個菩薩種性自然會讓他在思想、言語、行為，以及待人處事等各方面，流露出與布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若等六波羅蜜多相應的傾向與特質。這些內容，同樣在《瑜伽師地論》的〈菩薩地〉中，也都有逐一加以說明。

以上所說，就是第一種自性——「性種自性」。

論中接著說，第二種：

「二、習種自性……」

所謂「習種性」，是指眾生在歸依三寶、發心修行之後，透過修學佛法而不斷熏習、栽培、長養的一切菩提之因，統稱為「習種性」。例如，某一位眾生他原先就具有菩薩的性種性，可是他還沒有入三寶、發心修行之前，習種性是不存在的。直到有一天，他親近三寶了，開始修學正法，然後從修學正法之後他就發菩提心，發菩提心之後就修菩薩行。從他修學正法、發菩提心、修菩薩行，這一切後天的修習、栽培，就會熏習出一個未來得無上菩提的因。這個後天所熏成的菩提之因，就稱為「習種性」。

所以說，這個習種性其實也源自於性種性。這一點，《解深密經》也有明確說明。經當中是這麼講，它說如果某一位眾生本來就沒有菩薩種性，即使勉強叫他發菩提心、修菩薩行，最終也無法證得無上菩提——原因就在於，他從一開始，就不具備菩薩種性。雖然這麼講，其實這個眾生既然沒有菩薩種性，他從一開始也就不可能真正發起菩提心，更不可能真實修習菩薩行。佛在經中之所以說「即使勉強叫他發菩提心、修菩薩行，也不能成佛」，主要是為了顯示菩薩種性的重要性。事實上，一位沒有菩薩種性的眾生，本來就不可能真正發起菩提心，也不可能真實趣入菩薩道。同樣的道理，如果是聲聞種性的眾生，他就會發聲聞心、修聲聞行，最後證得聲聞果。如果是獨覺種性的眾生，也是如此。當他親近三寶、聽聞佛法之後，自然會發起獨覺乘的志願。他就會想，我將來要在沒有佛的時代來獨自開悟、獨自斷煩惱、獨自得解脫、獨自證得涅槃。他會發這樣的心，然後就開始在佛的時代栽培善根，有一天等到沒有佛的時代，他才會證阿羅漢。這個是獨覺種性的眾生，他必然會有這樣的發心跟修行。如果是菩薩種性的眾生，也同樣如此。當他親近三寶、親近佛菩薩，開始修學佛法之後，他就會自然而然發起無上菩提心，進而經歷三大阿僧祇劫修菩薩行，最終得無上菩提。

因此，我們可以歸納出一個重要的原則：一開始，要先有一個性種性。性種性是天生的，有就有，假設沒有的話，永遠也不會有。而且，性種性是不可改變的，不會說今天有一個性種性，結果有一天變沒有了；也不會說這個人原本沒有性種性，結果後天熏習、栽培就有，不會

這樣子。這些情況都不會發生。

因此，性種性與習種性最大的不同就在於，性種性是本有、本具、不變的根本體性；而習種性則是依於性種性，經由後天修學、熏習而逐漸建立、增長的菩提之因。這就是二者最根本的差別。

然後是第三個自性跟第四個自性，論中接著說：

「三、所依自性，四、能依自性。」

第三個「所依自性」跟第四「能依自性」這兩項，其實就是前面所說的兩種種性的另一個角度。性種自性，就是所依；習種自性，就是能依。也就是說，必須依止於性種性，才会有習種性的出現。為什麼我會親近三寶修行？因為有性種性，所以自然會在三寶當中不斷親近善知識、修學正法，累積各種善根和種種的栽培熏習，進而形成後天的習種性。所以，一個叫所依，一個叫能依。

然後，論中接著說：

「彼如其次第。」

意思是說，前面所說的兩種自性，與後面所說的所依、能依，其前後次第是完全相對應的。也就是說，性種性就是所依，習種性就是能依。依照先後的順序，兩個兩個互相的搭配。所以雖然說有四種，實際上，就是兩個而已。只是為了進一步說明二者彼此之間的依止關係，才會說一個叫所依自性，一個叫能依自性。

甲二、釋「種性因有」與「種性果非有」

復次，彼有者，因體有故。非有者，果體非有故。

「復次」即是又其次。因這一段是解釋偈頌第三句所說的「因之有非有」，所以世親菩薩才講「復次，彼……」。「彼」即是指偈頌的第三句。然後，論中接著說：

「彼有者，因體有故。」

也就是說，偈頌所說的「有」，是指因的體性是有。「有」代表有一個因的體性。因為此處討論的是種性，而種性本身就是未來成佛、成就菩提的因，因此稱之為「因體」。

論中接著說：

「非有者，果體非有故。」

然後，什麼叫「非有」呢？就是說，果的體性並不存在。

當然，這裡所說的「果」，要先了解是指哪一種果。如果是指無上菩提果的話，那麼在現階段的種性位當中，這個果當然是沒有的。

另外，也可以從《瑜伽師地論》的〈菩薩地〉的說明來理解。《瑜伽師地論》實際上是有

這麼說明，他把這個種性再區別為「微細」跟「粗顯」兩種差別。

什麼叫「微細」呢？所謂「微細」，就是看不到的意思。而所謂「看不到」就是說，現在只有種性，卻還沒有任何在佛法當中的熏習與栽培。因此，一個眾生他雖有種性，可是都還沒有入三寶修行栽培，那他的種性，相對就是「微細」，看不清楚。可是如果這位眾生他一旦入三寶，能夠開始熏習、栽培佛法，那他的種性就明顯，種性的一些特徵就會明顯，因此稱為「粗顯」。這就如同物體有粗、有細一樣。粗看得清楚，看得見；微細就看不清楚，看不見。所以，種性的差別，還可以再區分為「微細」跟「粗顯」。

不過，要了解的是，本論對於粗、細的說明，不是從「看得清楚，看不清楚」角度來說明，而是從「因跟果」角度來說明。在本論當中，對於所謂的粗跟細是這樣子來看，因為一開始只有種性但還沒有經過佛法的熏習與栽培，就叫沒有果；可是，一旦開始熏習、栽培佛法，包括發菩提心、修習菩薩行，乃至最後證得無上菩提，在這整個修行歷程當中，每一個階段都可以稱為果。也就是說，種性本身既可以作為因，也可以作為果。為什麼這樣講呢？因為我們在修行的過程當中，其實都相當是在不斷培養、增長習種性。

前面已經說過，性種性是本有的，是無始以來與生俱來的；有就有，沒有就沒有，並不是後天形成的。然而，一旦入三寶，開始修學佛法，經過長時間的熏習、栽培與長養之後，才會產生習種性。因此，習種性並不是本有，而是由後天的熏習栽培而有的。從這個角度來看，習種性本身相當是修行所產生的一種結果。因此，某一位有情發起了菩提心，當他真正發菩提心的那一刻，這本身就是一種結果。因為發菩提心之後，這個發心便會熏習到第八阿賴耶識，在其中留下新的種子，產生一個未來成佛的因。本來就有一個天性的性種性，也就是本有的成佛之因；可是當他發菩提心之後，又有新的熏習。那這個後天所熏成的新種子，同樣也是未來成佛的因，因此稱為習種性。從這個角度來看，習種性本身就是修行所產生的一種結果。

所以說，性種性是最根本、本有的因；而習種性，則可以解釋為是後續修行歷程中各個不同階段的果。

例如，一位菩薩發菩提心之後，開始修菩薩行，從十信、十住、十行、十迴向，一直到十地，其實這整個修行過程，都是在不斷熏習、長養成佛之因。換句話說，每一個修行階段，都是對於未來無上菩提果一種因的熏習與積集。所以，每一個階段的習種性的熏習，其實也都可以把它看待為不同的結果——雖然他還不算是最究竟的果，因為最究竟的果是無上菩提。

所以說，這個地方講的「有」跟「非有」，便可以有兩種解釋。

第一種解釋是：

如果還是在種性的階段，只有因的體，因此稱為「有」；還沒有無上菩提果，所以稱為「非

有」。

第二種解釋則是：

當只有性種性存在時，稱為「有」；此時還沒有後天熏成的習種性，因此可以說是「非有」。等到入三寶、開始修行之後，有習種性了，這時習種性本身仍然屬於未來成佛的因，依然可以稱為「有」；只是尚未成佛、尚未證得無上菩提，所以從究竟果位來說，仍然是「非有」。不過，如果把習種性理解為修行歷程中各個不同階段所成就的果，那麼也可以說果是「有」的。

因此，這裡所說的「果」，究竟如何理解，要看它是指哪一種果。如果是指究竟的無上菩提果，那麼無論是在性種性的階段，或是在習種性的階段，都還沒有成就，因此都屬於「非有」。但是，如果所說的是修行歷程中各個階段的修行成果，那麼習種性其實也可以視為是一種結果。因為，它是從性種性的根源才能夠引發習種性這樣的結果。

因此，對於「果」的解釋，要依不同的層次來理解。那現在，此處是以無上菩提果來講，所以說是「非有」。也就是說，在種性的階段，只有因，沒有果。

或者也可以說，今天這個眾生還沒有入三寶之前，所有的果都還沒有出現，就只有本有的種性。由於這個種性分為性種性與習種性兩種，而習種性特別是指親近三寶之後的一切栽培熏習產生的那個因，因此從不同的觀點來說明時，這個解釋就會有種種的不同。

甲三、釋「種性」之名義

問：若爾，云何名性？

答：功德度義故。度者，出生功德義。由此道理，是故名性。

接著，世親菩薩提出一個問題：

「問：若爾，云何名性？」

也就是說：如果是這樣，那麼究竟什麼叫做「種性」呢？種性這個名稱它的意義是什麼？這裡所說的「性」，就是指種性。

世親菩薩回答：

「答：功德度義故。」

世親菩薩他就回答說，偈頌的第四句其實就是在告訴我們，種性的概念是什麼意思，種性這個名稱它的概念是什麼。那麼，「功德度」又應當如何理解呢？世親菩薩進一步解釋：

「度者，出生功德義。」

首先，「度」是出生功德的意思。也就是說，由於具有種性，因此能夠出生種種功德，再由功德的不斷積集與圓滿，讓我們能夠越度；這整個歷程，都可以稱為「功德度」。

我們可以用一個比喻來理解。一個人從一個地方出發要到達一個最終的目的地，這整個

跨越的過程，就叫做越度。

同樣地，你也可以如此理解：種性，是出發點；無上菩提，是最終的目的地。那麼，從出發點走到目的地，這當中憑藉的是什麼？功德。因為只有種性，並不能直接成就無上菩提；這當中要透過修集無量功德，才能一步一步趣向佛果。所以，如果沒有種性，就不能出生功德；不能出生功德，也就不能夠越度這個跨距，到達無上菩提。

因此，種性是最根本的因。由種性出生功德，又透過功德完成越度的歷程，到達最終的無上菩提。這就是所謂「功德度」。也就是說，這正是「種性」這個名稱所包含的概念與意義。

接著，世親菩薩又再解釋：

「由此道理，是故名性。」

意思是說，正因為有上述的道理，所以稱之為「種性」。

我們可以用植物生長作比喻。一粒種子，能夠發芽、生長，最後開花結果。如果沒有根源的種子，又怎麼可能發芽、生長，乃至最終開花結果呢？同樣的道理，一位眾生因為具有種性，所以才能引發菩提心，修菩薩行，最終證得無上菩提。在這整個不斷累積、成就的修行歷程都是功德。所以，由種性出生功德，就好像種子發芽、生長，最終開花結果得無上菩提，就稱為「度」；跨越整個過程而到達最終的目的地，就稱為「度」。

以上就是對「種性」這個名稱所作的解釋。

（以上影音內容第 28 講）