釋曰：

此偈，顯示法界無記相。

「非體」者，人、法二相不可說故。

「非非體」者，如相實有故。

「如是說佛體」者，由此因緣，故說：「佛體，非體非非體。」

「是故作是論，定是無記法」者，無記，謂死後有如來、死後無如來、死後亦有如來亦無如來、死後非有如來非無如來，如是四句不可記故。

是故法界是無記相。

「釋曰」——這裡是世親菩薩對前面偈頌的解釋。

前面我們學習的偈頌是：「非體非非體，如是說佛體，是故作是論，定是無記法。」

首先，論中說：**「此偈，顯示法界無記相。」**

這個偈頌所要顯示的，就是真如法界具有無記相。

所謂「真如法界」，指的就是佛的體。前面一開始就已經說明，佛的體即是法界，也就是真如。因此，法界也代表佛的法身，而法身才是佛的真實體。

那麼，為什麼說法界是無記相呢？

這裡所說的「無記」，是指不可記別、不可分辨，也不可斷言。換句話說，對於這件事，我們不能夠說它究竟是什麼，不能夠用言語將它的性質、體性、相貌、狀態或作用等一一界定。凡是無法透過言說加以確定、分辨與決斷的，就稱為「無記」。

因此，這裡所說佛的法身是無記，並不是一般所說的「非善非惡」之無記。

我們通常講善、惡、無記三性，其中的「無記性」，是指某件事我們不能夠去斷定它是善或者是惡。所以，這裡所說的「無記」，與三性當中的「無記性」，是不同的概念。

法身作為佛的真實體，是離相、離言說、離表示，既然皆不可說，因此就稱為「無記」。

論中接著又說：**「『非體』者，人、法二相不可說故。」**

這是在解釋偈頌第一句「非體非非體」中的「非體」二字。

為什麼說佛的體是「非體」呢？

因為佛的真實體就是真如法界，而真如法界遠離一切相，也遠離一切言說與表示。既然，所有的人相、法相皆不可說，所以就稱為「非體」。

假設某件事具有人的特相，我們就可以說這是人；假設某件事具有法的特相，我們就可以說這是法。然而，法界離一切相，所有的我相、法相，皆遠離，皆不可得。既然如此，我們

又怎麼能透過言說表示來講述法界是「我」，或者法界是什麼什麼「法」呢？正因為不能如此界定，所以稱為「非體」。

論中接著說：**「『非非體』者，如相實有故。」**

所謂「非非體」，就是說，佛的體不只是「非體」，也是「非是非體」。

當我們聽到「非體」時，可能會誤以為，佛的體既然是非體，就代表佛沒有一個真實體性才會說「非體」。為了避免落入這樣的認知，因此又進一步說「非非體」。

論中所說的**「如相實有故」**，其中的**「如」**，就是指真如。所以，**「如相實有故」**，就是說，法界的真如相是真實有的，法界的真如相還是實有體性的。佛的真實體即是真如法界，真如法界雖然離一切相、離一切言說，卻具有真實的如如之性，不是什麼都沒有，因此也不能將佛的體直接說成「非體」。

論中接著又說：**「『如是說佛體』者，由此因緣，故說：『佛體，非體非非體。』」**

這是在解釋偈頌第二句「如是說佛體」。

所謂「如是說佛體」，就是依照前面所說的道理來宣說佛的體。

那麼，究竟是如何宣說呢？就是以「非體非非體」的方式來說明佛的體。

因此，世親菩薩說，由於上述的原因，才說佛的體是「非體非非體」——**故說：「佛體，非體非非體。」**

換句話說，佛的體不具有人、法的種種相。佛的體，雖不可言說，不可表述；然而，還是有一個真如實相。因此，才說佛的體是「非體非非體」。

論中接著又說：**「『是故作是論，定是無記法』者，無記……」**

這是在解釋偈頌後兩句「是故作是論，定是無記法」。那麼，後兩句主要是在說明佛的體必定是「無記」。這個「無記」就是剛剛說的，不可分辨、不可斷言、不可記別。

接著，論中進一步解釋無記的具體情形：**「謂死後有如來、死後無如來、死後亦有如來亦無如來、死後非有如來非無如來，如是四句不可記故。」**

這段話進一步告訴我們，什麼叫作「無記」。

論中所舉的例子，是關於如來死後的情形：死後是有如來，或者死後沒有如來，或者死後有如來也沒有如來，或者死後非有如來非沒有如來，這四句話都不可斷言與判別，因此稱為「無記」。

這裡需要了解，佛法中有所謂的「十四無記」。當時，有些眾生或外道來問佛問題，而佛對這十四種問題是不給予回答的。你問佛這十四種問題，佛不回答，佛不理你。為什麼佛不回答呢？因為這些問題是屬於虛妄不實，對於修行得解脫沒有任何的幫助，所以當佛遇到這些

問題的時候不給予回答。

十四無記可以分為四、四、四、二，共十四種。

首先，前四種是關於世間的常與無常。第一，世間是常？第二，世間是無常？第三，世間是亦常亦無常？第四，世間是非常非無常？這四個問題，是從時間的角度來講。假設有人問佛：「世間的一切是否永遠常住？或者一切都是無常？或者亦常亦無常？或者非常非無常？」對於這些問題，佛不予回答。

其次，從空間的角度來說，也有四個：第一，世間是有邊際？第二，世間是無邊際？第三，世間是亦有邊亦無邊？第四，世間是非有邊非無邊？對於這些問題，佛同樣不予回答。

其次，還有四個是有關如來死後的去向問題：第一，如來死後是有？第二，如來死後是沒有？第三，如來死後是亦有亦無？第四，如來死後是非有非無？同樣的，這些個問題，佛也不回答。這四個問題，正好與論中所說的四句相對應。

論中將「死後」放在句子的前面，因此說「死後有如來、死後無如來、死後亦有如來亦無如來、死後非有如來非無如來」。通常的說法是「如來死後是有、如來死後是無、如來死後是亦有亦無、如來死後是非有非無」。這邊剛好把「如來」放在最後，然而，實際上所問的無非是針對如來死後究竟是有、是沒有、是亦有亦無、是非有非無。那麼這四個問題，你問佛，祂同樣不回答。

最後的兩個，是關於命與身的問題。這裡的「命」是指性命的意思；「身」，則是指這個肉體。當時有人問佛：命與身究竟是一回事？或者是兩回事？也就是命與身是一？還是異？對於這兩個問題，佛也不予回答。

以上四種、四種、四種，再加上最後兩種，合計十四種，稱為「十四無記」。在佛法當中，有提到這十四種無記，對於這十四種問題，佛一概不給予分辨、不給予斷言。

回到本論，這裡是告訴我們，所謂佛的體，也就是真如法界；而真如法界離一切言說表述，不可記別，不可分辨，不可斷言，所以就叫「無記」。因此，世親菩薩祂便舉例告訴我們，所謂的無記，就好比說當你講「如來死後是有」乃至「如來死後是非有非無」而這一切的言說都是不可記別的。換句或說，你不能夠去宣說如來是如何如何；因為，真實的佛體就是真如法界，真如法界是超越任何的言說記別，所以稱為「無記。

然後，論中最後說：**「是故法界是無記相。」**

因此，真如法界就是無記相。

不可記別，不可分辨，不可斷言，這就是此處所說的「無記」。

接著，彌勒菩薩又宣說偈頌。

E4、解脫相

偈曰：

譬如鐵熱息，譬如眼瞖除；

心智息亦爾，不說有無體。

這個部分，我們直接看以下世親菩薩的解釋。

釋文對讀：釋解脫相

釋曰：

此偈，顯示法界解脫相。

「譬如鐵熱息，譬如眼瞖除」者，如是二物，熱息、瞖除，可說非體非非體。何以故？非體者，由熱、瞖無相故。非非體者，由息相有體故。

「心智息亦爾，不說有無體」者，諸佛心智，以貪為熱，以無明為瞖。彼二若息，亦說非體非非體。何以故？非體者，由貪及無明息故。非非體者，由心、慧解脫有故。

是名法界解脫相。

首先，世親菩薩說：「**此偈，顯示法界解脫相。**」

這個偈頌它要顯示的，就是佛體本身是真如法界，而真如法界當中就有一個解脫相。

論中接著又說：「**『譬如鐵熱息，譬如眼瞖除』者，如是二物，熱息、瞖除，可說非體非非體。何以故？非體者，由熱、瞖無相故。非非體者，由息相有體故。**」

這是在解釋偈頌的前兩句「譬如鐵熱息，譬如眼瞖除」。

世親菩薩這段解釋比較長，接下來我們逐句說明。

首先，「**如是二物，熱息、瞖除，可說非體非非體**」，意思是說，鐵的熱息滅，以及眼翳的消除，這兩件事都可以用來說明「非體非非體」的道理。

一塊鐵受到火的加熱之後，會變得通紅，這就是鐵的熱。可是，熱並不是永遠存在的，它是會「息」的。當我們將鐵移離火源，放置一段時間之後，鐵的熱度就會逐漸消退，最後完全去除了。同樣地，眼睛如果長了眼翳，經過適當治療之後，眼翳也可以被去除。所以，鐵熱的消退與眼翳的消除這兩件事，都可以用來說明「非體非非體」的概念。當鐵的熱消退，或者眼中的翳病消除時，既可以從被去除的事物已經不存在的角度來說明「非體」，也可以從去除這件事確實成立的角度來說明「非非體」。

「**何以故**」——那麼，為什麼這樣說呢？

先解釋「非體」，論中說「**非體者，由熱、瞖無相故**」，因為鐵上的熱已經消退，不再存在，

所以這個熱的相就不可得；同樣地，眼睛經過治療，眼翳已經消除，原本的翳病不再存在，因此也沒有眼翳的相。所以，從被去除的這件事來看，熱與眼翳都已經不存在，都沒有了，這就稱為「非體」。

然後解釋「非非體」，論中說**「非非體者，由息相有體故」**，至於這個「非非體」，也就是說由於那種息除的相是存在的。換句話說，這種熱的消退，還有這種翳病的去除這件事確實是有的，是存在的，因此就叫「非非體」。我們要了解，那個熱的消退，以及那個翳病的去除，這種去除的本身是一個存在的事實；即是說，被去除的事物雖然不見了、不存在了，可是去除的那件事是存在的。

假設沒有能去除的那件事，所去除的又是怎麼一回事呢？所以就變成鐵當中的熱消退，或者說眼當中的翳病去除，同時就有「非體」跟「非非體」。從被去除的事物來看，可以說是「非體」；從「息除」這件事確實成立來看，又不能說它全然不存在，所以稱為「非非體」。

論中，接著又說：**「『心智息亦爾，不說有無體』者，諸佛心智，以貪為熱，以無明為瞖；彼二若息，亦說非體非非體。何以故？非體者，由貪及無明息故。非非體者，由心、慧解脫有故。」**

這是在解釋偈頌的後兩句「心智息亦爾，不說有無體」。

世親菩薩的這段解釋比較長，接下來我們同樣逐句來理解。

首先，同樣的道理，**「諸佛心智，以貪為熱，以無明為瞖；彼二若息，亦說非體非非體」。**

前面所說的鐵熱，主要是用來比喻我們有情貪的煩惱；然後，眼翳則是用來比喻我們有情原本的無明煩惱。一切眾生都有貪愛這樣的熱，也都有無明這樣的翳病。當修行者透過修道，將貪與無明煩惱去除掉了、熄滅了，也同樣說是「非體非非體」。

「何以故」——為何這樣說呢？

同樣的，接下來論中先解釋「非體」，其次再解釋「非非體」

先解釋「非體」，論中說**「非體者，由貪及無明息故」**，因為經歷三大阿僧祇劫的修道，把這個貪愛煩惱跟無明完全地息滅斷除，這時候，在佛的無漏心當中、在佛這種究竟清淨的智慧當中，還存在有貪愛跟無明煩惱嗎？沒有了。這兩件事不存在了，因此稱為「非體」。

然後解釋「非非體」，論中說**「非非體者，由心、慧解脫有故」**，——因為有一個心解脫跟慧解脫，不能說一切都不存在，所以稱為「非非體」。

甚麼是「心解脫」？當貪愛煩惱去除的時候就叫心解脫。甚麼是「慧解脫」？當無明煩惱去除的時候就叫慧解脫。

有關「心解脫」和「慧解脫」這個部分，可以進一步從阿羅漢的證果來理解。

這個阿羅漢是這樣子，當我們經過修行，把三界的一切煩惱都斷，就證得阿羅漢果。在《瑜伽師地論》是有這麼講，將這個證得阿羅漢果，再區分為慧解脫跟心解脫。所謂的慧解脫，在於我們把無明煩惱斷；換句話說，智慧從無明當中得解脫，就叫「慧解脫」。而所謂的心解脫，是指本來有貪愛煩惱，現在心從貪愛煩惱當中出離解脫，就叫「心解脫」。所以，變成成就阿羅漢道的時候，就包括有心解脫與慧解脫。

同樣地，佛的心已經完全脫離貪愛煩惱，就叫證得心解脫；佛的智慧，已經完全斷除無明煩惱，就叫慧解脫。所以當成就佛果的時候，在佛的無漏心還有無漏的智慧當中，所有的煩惱與障礙都沒有了，就叫「非體」。然而，雖然煩惱與障礙都沒有了，卻仍有一個解脫的體成就，那麼這個解脫的體成就是一個真實事，不只包括心解脫，也包括慧解脫，因此不能說它是「非體」，這就稱為「非非體」。

所以，偈頌最後一句才說「**不說有無體**」，不說有體，也不說無體。也就是說，你不可說它是有體，你也不可說它是無體，皆不可說。這就是「非體非非體」的意思。

其次，論中接著結論說：「**是名法界解脫相。**」

以上，就是說明佛的法身或者說是真如法界當中，有一個解脫相。

所以，解脫相其實是不可說、不可表述的；或者說，解脫相就是無二相，是離相、離分別的，有無相皆不可說。一旦成就如來這樣的法身，法身當中的解脫相既不可說有，也不可說無。法身超越有無的二相分別。

D3、處甚深功德分二：E1、順承續論，E2、處甚深

E1、順承續論

已說相甚深，次說處甚深。

其次，論中接著又說：「**已說相甚深，次說處甚深。**」

前面已經宣說「相甚深」，接下來要說明的就是「處甚深」。

佛所成就的無漏清淨法界，有很多甚深的道理。前面先從相方面來說明其甚深的義理，接下來則要從依止處的角度探討其甚深的義理。

前面所說的「相甚深」，包括四種相：法界的清淨相、法界的大我相、法界的無記相跟法界的解脫相。接下來，就要說明無漏清淨法界的「處甚深」。

接著是彌勒菩薩宣說偈頌。

E2、處甚深

偈曰：

諸佛無漏界，非一亦非多，

前身隨順故，非身如空故。

這個偈頌同樣是在說明諸佛所證得的無漏界。

這裡的無漏界，指的就是真如法界，或者也可以說是佛的法身。

對於佛的法身，或者說佛所證得的無漏法界，我們不可說是一，也不可說是多。為什麼呢？因為「**前身隨順故**」，也因為「**非身如空故**」。

那麼，什麼是「**前身隨順**」？什麼是「**非身如空**」？這個部分，我們直接看以下世親菩薩的解釋。

釋文對讀：釋處甚深

釋曰：

此偈，顯示法界處甚深。

諸佛無漏法界，非一亦非多。何以故？非一者，由前身隨順故。非多者，

由非身故。

問：云何非身？

答：如虛空故。

是名法界處甚深。

首先，論中說：「**此偈，顯示法界處甚深。**」

這個偈頌要顯示的，就是真如法界這個處所、這個地方是甚深。

偈頌一開始就提出「諸佛無漏界」，也就是佛所證得的無漏界。這個無漏界也代表佛的體性，也代表佛的法身；即是說，這個無漏界它是佛的依止處。因此，這首偈頌主要要說明的，就是作為諸佛依止處的法界，其義理是甚深的。

論中接著又說：「**諸佛無漏法界，非一亦非多。**」

一切佛所成就的無漏法界亦即真如法界，究竟是一，還是多呢？論中說，既不可說是一，也不可說是多。照理來說，諸佛所證得的法界是平等無差別的，因為真如是一切法的一味相、平等相。既然如此，是否可以說真如法界就是一呢？不可以。

那麼，既然諸佛都是證得真如法界，諸佛又是無量無邊，因此隨著無量無邊的諸佛各自所證得的法界也應是無量無邊，就是多，是不是？也不對，也不能這樣講。

因此，諸佛所證得的真如法界，不可說是一，也不可說是多。

「**何以故？**」——那麼，為什麼這樣說呢？

論中接著又說：「**非一者，由前身隨順故。**」

我們首先要理解，這個無漏法界是一切佛所共同證得的，而無漏法界就是真如，也是一

切佛的平等法身。既然諸佛所證得的平等法身沒有差別，難道就可以說所有的佛只有一個法身嗎？因為真如是一切法的平等性，真如是一味相，那麼，十方三世諸佛無量無邊，無量無邊的佛既然他所證得的法界是同一，是否因此法身就只一個嗎？法身就是一？唯獨就是一？一切佛共享一個法身？沒有錯，我們站在法身的角度來看，確實會說彌勒佛就是釋迦佛，釋迦佛就是阿彌陀佛，十方三世諸佛都是平等無差別。既然一切佛共同證得無漏法界，那麼，難道是所有的佛共享一個法身？所有的佛只有一個法身？所有的佛同一法身？現在說不對。為什麼不能說法身只有一個呢？為什麼法身是**「非一」？**原因就在於**「前身隨順」**，諸佛雖然都是以真如法界、無漏界為體，可是不可說它是一，因為它的前身是各自不同的。

那麼，這裡所說的「前身」是指尚未成佛之前的身，也就是菩薩身。在尚未成佛之前，菩薩這樣的身是無量無邊的，是各自不同的，好像釋迦佛沒有成佛之前是一個菩薩的身，彌勒佛沒有成佛之前也是一個菩薩，這個叫「前身」。簡單來說，成就佛果的時候就是「現在身」，在成就佛果之前的身就叫「前身」。由於在菩薩階段修學佛道的時候，菩薩是各自不同的，是無量無邊的，前身自然也是無量無邊。就好像我們每個有情的體各自不同，我們有一天發菩提心修菩薩行，就進階為菩薩，這時候每個有情的菩薩身也各自不同。當成就佛果的時候，是由前身、菩薩身延續而來，所以你不可說在成就佛果的時候是同一個身。換句話說，假設有十個菩薩、有百個菩薩、有千萬億個菩薩各自不同的體，各自不同的發願、修行；十個菩薩乃至百千萬億個菩薩各自修不同的功德；結果最後成就果的時候，竟然變成獲得同一個身。這沒有道理，也不可能這樣子。

所以，「隨順」代表什麼？代表後隨順於前，代表前身的延續。既然是由於之前的發心修行延續到後來的成就佛果，那就不能說修行的時候是十個人在修行，成佛的時候變成這十個人是同一個佛。如此一來，豈不是就變成因果不相符合。因此，諸佛所成就的無漏法界，諸佛的真實體，說它是同一體，不對，不能這樣講。既然菩薩修行的時候各自有不同的發心、修道、自利利他，所以成佛的時候，佛的體也理應當各自不同。我們不能因為真如法界是一，都以真如法界為法身、為佛體，就認為諸佛就是一個佛而已。若說諸佛就只有一個佛體，這是不對的。

論中接著又說：**「非多者，由非身故。」**

那麼，為什麼又說無漏法界「非多」呢？因為無漏法界就是真如，而真如本身並非是身，既然非是身，你就不可說真如有很多的體。換句話說，真如本身既然不是身，也就沒有所謂有一個個別不同的體。

如以上所說，你說諸佛的真實體只有一個，不對；你說諸佛的體是很多，也不對。佛的真

實體是真如，雖然真如是平等性、是一味相，可是不會因為真如是一，真如作為佛的法身、作為佛的真實體，就代表所有的佛都只是同一個佛，都共享一個法身。並非如此。然而，真如也並非是多，因為真如本身是無為法，真如本身是離一切相、離一切分別，真如非是身；既然真如並非是身，你就不能從真如當中看出有很多不同的體，不能說這個彌勒佛證得真如，釋迦佛也證得真如，因此法身就有很多不同的體。這也不對。法身是真如，法身非是身，既然法身非是身，你就不能說法身也有很多的體。因此，諸佛的法身不可說一，也不可說多。

接著，世親菩薩進一步提出問題：**「問：『云何非身？』」**

為甚麼說無漏法界非身？法身非身？佛體非身？照理說既然講法身，應該就有一個身？既然說佛體，應該就有一個體？怎會說無漏法界非身、非體呢？

世親菩薩接著回答：**「答：『如虛空故。』」**

這是在解釋偈頌最後一句「非身如空故」。

也就是說，無漏法界如同虛空一般。

一般具有形相、色相的事物，可以看出種種差別的體。譬如，佛像有佛像的體，桌子有桌子的體。雖然每個有情各自的色身都有不同的體，但是虛空就沒有所謂的體。你把佛像挪走，把桌子挪走，所呈現的便是虛空，難道這時候還有一個虛空的體嗎？沒有的。佛像跟桌子可以顯現出差別不同的體，可是兩者挪走後所呈現的虛空是平等無差別，既不可說是身，也不可說是體。佛像的存在你可以說它是一個身、一個體，可是虛空就沒有所謂的身或體這樣的顯現。

因此，無漏法界如虛空一般，也是非體。

論中最後說：**「是名法界處甚深。」**

這就是法界處甚深的道理。真如法界作為諸佛所證得的清淨依止處，其義理是甚深的，不可簡單地以一、多、身、體等概念加以限定。

D4、業甚功德分九：E1、順承續論，E2、寶依止業，E3、成熟眾生業，E4、到究竟業，E5、說正法業，E6、化所作業，E7、無分別業，E8、智不作業，E9、解脫智業

E1、順承續論

已說處甚深，次說業甚深。

前面已經說明佛所成就的無漏法界的「相甚深」與「處甚深」，接下來要說明「業甚深」。「相甚深」有四個，「處甚深」只說一個，接下來這個「業甚深」則從八種不同的作用來說明。

接著是彌勒菩薩宣說偈頌。

E2、寶依止業

偈曰：

譬如大寶藏，眾寶之所依；

淨界亦如是，佛法之依止。

偈頌首先說道：「**譬如大寶藏，眾寶之所依……**」

既然稱為「大寶藏」，就代表其中含藏著眾多的寶。一切的寶都是依止在這大寶藏之中，因此稱為大寶藏。如果說裡面只有一個寶，或者只有少許的寶，就不能稱為寶藏。既然稱為寶藏，就代表其中含藏多的寶，能夠作為眾寶的依止處。

偈頌接著說：「**淨界亦如是，佛法之依止。**」

同樣的，最清淨的法界，也就是真如法界，是諸佛一切功德法的依止。換句話說，我們要成就清淨法界，要證得無漏法界，才能夠顯現出佛的一切功德。就像大寶藏能夠作為一切寶的所依，同樣地，清淨法界也能夠作為佛一切功德法的所依。

接著，我們來看世親菩薩的解釋。

釋文對讀：釋寶依止業

釋曰：

此偈，顯示法界依止業。

由清淨法界，為力、無畏等諸菩提分寶所依止故。

首先，世親菩薩說：「**此偈，顯示法界依止業。**」

這個偈頌所要顯示的，就是真如法界、清淨法界的業甚深當中第一種作用，稱為「依止業」。所謂「依止業」，就是說真如法界具有作為一切佛功德法所依止這樣的作用。

論中接著又說：「**由清淨法界，為力、無畏等諸菩提分寶所依止故。**」

這句話的意思是，清淨法界能夠作為諸佛所成就的十力、四無畏等一切菩提分寶的依止。

所謂的「**菩提分**」，就是與無上菩提有關的意思。「菩提分」這個名稱我們可以從因跟果兩方面來解釋。

首先，從因的角度來說，假設菩薩還在修行的階段，我們可以說得菩提的因就叫「菩提分」。菩薩在修行的階段，要修波羅蜜多，要修一切福德與智慧資糧，這些都是成佛的因，因此可以稱為「菩提分」。當然這也是寶。所以在這個意義上，「分」具有因分、成就菩提之因的含義。

其次，從果的角度來說，「分」具有部分、分項的意思。以無上菩提來說，無上菩提具有無量無邊的功德，而十力、四無畏等功德，都是無上菩提當中的一部分。換句話說，佛的功德

無量無邊，十力、四無畏只是其中的一分，因此稱為菩提分。所以，最清淨法界能夠作為諸佛功德法之所依止。諸佛功德法也就是一切的菩提分寶。這裡是用寶來比喻這些功德。我們如果沒有證得清淨法界，這些功德寶是不會現前的。

另外，從修行的角度來看，菩薩能夠證得真如法界、成就真如法界，那不斷地修行就能夠持續累積福德與智慧資糧，直到最終圓滿成就無上菩提，一切佛果功德皆得以圓滿現前；而這些功德都以清淨法界作為共同的依止處。

（以上影音內容第 61 講）