D8、以三義別釋力成熟

偈曰：

二聚界圓滿，果起依最上，

世間得第一，說力成熟相。

首先第一部分是菩薩的「自成熟」。有關菩薩的自成熟，本論用九個項目來說明。這邊接著是第七「力成熟」。

同樣從解釋來看。

釋文對讀分三：甲一、釋力因，甲二、釋力體，甲三、釋力業

甲一、釋力因

釋曰：

福、智二聚種子充滿，是名力因。

「釋曰」——就是世親菩薩的說明。

這是在解釋偈頌第一句「二聚界圓滿」。偈頌中這個「界」字就是種子，也就是「因」的意思。也就是說，福德、智慧這兩種資糧，在菩薩修學的過程當中，算是一種因，也就是種子。福慧資糧是因，那麼，什麼是果呢？成就佛道、得到佛的三身，這就是果。

因此，世親菩薩解釋說：**「福、智二聚種子充滿，是名力因。」**

也就是說，菩薩經歷三大阿僧祇劫，不斷地修學福智資糧，讓這些資糧的力量逐漸增長，最後達到圓滿，這個就叫作「力因」——菩薩九種成熟當中「力成熟」的因。

福德、智慧這兩種資糧本身就是種子、是因。論中所謂的**「充滿」**相當就是偈頌中所說的「圓滿」。

這裡所謂的「力」是指力量，或者說威德力。換句話說，現在我們所修的善法本身就具有威德力。那麼，什麼叫「善法」？就是福德、智慧這些資糧。當然，福慧資糧也可以把它簡略地濃縮為六波羅蜜。因為在菩薩的力當中，也就是佛菩薩的威德力當中，其中有一種就是「法的威德力」，而這個法的威德力講的就是六波羅蜜。我們修習六波羅蜜多這些善法本身就具有一種力量。好比說，布施能夠斷慳貪，乃至般若能夠斷愚痴，這就是善法具有能夠斷除障礙的力量；然後，它又能夠引發福德、智慧，好比修布施能夠引發福德，乃至修般若能夠引發智慧。其次，福德、智慧以及六波羅蜜，能夠作為無上菩提的因；這些都是法本身所存在的威德力。

因此，這裡所謂力因成熟，就是不斷地栽培福智資糧，讓這個種子的力量達到充滿、圓滿的程度。假設我們只是初步修習福德、智慧，那麼它還不足以讓我們斷除二障、成就菩提；即

是說，這個時候福智資糧的力量還是非常微弱。當然，這個因只要種下，力量就已經存在，只是這個力量很微弱，微弱到還不足以發揮真正的作用，還不能成就斷障、得菩提的功德。可是，經過長期的栽培，福智資糧不斷增長，它所具有的力量也隨之增強，最後便能夠發揮斷障、得菩提的作用。當這個力量達到足以發揮其作用的一個程度，也就是達到一個臨界點時，就叫作「力成熟」。

所以，「**福、智二聚種子充滿**」，就是「力成熟」的因。

甲二、釋力體

能得最上依止，是名力體。

這是在解釋偈頌的第二句「果起依最上」。在福智這兩種資糧修習達到圓滿之後，就會得到一個果，而這個果能起最上的依止。也就是說，果出現了，而這個果的出現，就是得到最上的依止，能成為最殊勝的所依。

所以，世親菩薩解釋說：「**能得最上依止，是名力體。**」

也就是說，能夠得到一個最上的依止，就代表「力」本身的體性，也就是「力」本身的自性。

我們可以這樣來理解，好比我們今天身強體壯，力量是從什麼地方來的呢？以一個人來講，我們這個力量是從身體發揮出來的。好比說一個人的手臂很有力，能夠舉起重物，能夠背負五十斤、一百斤的東西，那就代表他的身體是強壯有力的。所以說，力本身是從一個所依上面發揮出來的。也就是說，力量必須有所依，才能夠顯現。因此，身體就是這個力量的所依。假設沒有這個身體，哪裡來的力量呢？

同樣的道理，這裡所謂的「力體」，也就說力本身能得到一個最上、最殊勝的依止。當然，這個「力體」，不光是指色身還包括法身。今天若已成就諸佛的三身，諸佛三身的功德圓滿，三身本身就是一個最上的所依、最上的依止。而且，依於這樣最上的依止，就能夠作無量無邊、廣大威德的殊勝事。換句話說，由這樣最上的依止，就能夠發揮種種的威德力，好比智慧力、神通力等等，進而利益一切有情。所以，最上的所依，也就是諸佛的三身，亦即是力本身的來源、體性。

那麼，這個最上的依止又是怎麼來的呢？就是從前面所說的福德、智慧資糧圓滿來的。因此，福德、智慧資糧圓滿，是成就「力」的原因；而得到最上的佛身，則是「力」本身所依止、所展現的地方，也就是「力」的體性。

甲三、釋力業

世間第一，隨意成熟，是名力業。

這是在解釋偈頌的第三句「世間得第一」。也就是說，現在這個力本身具有能夠讓菩薩於世間得第一的作用。

當然，前面所說的「最上依止」，究竟來說就是佛身；可是，相比於其他的有情，菩薩本身的自體也能夠說是最上的依止。為什麼這樣說呢？在《瑜伽師地論》的〈菩薩地〉當中就講到，菩薩由於修六波羅蜜，在三大阿僧祇劫當中不斷修福智資糧的緣故，因此能夠使令菩薩生生世世得到一個強大的異熟自體，這就稱為「最上依止」。

所以，究竟來說，成佛、證得佛的三身就是最上依止；可是依《菩薩地》所說，菩薩生生世世所得到的果報自體，也能夠稱為「最上依止」。

菩薩在世間得到的這個自體，好比身相端嚴、長壽無病，又有很多眷屬，而且富貴自在；即是說，世間方方面面殊勝的事，都會集中在菩薩的自體當中。菩薩的自體本身，光是長壽、無病、端嚴這三方面，就勝過一般人；再加上菩薩所受用的境界，好比生於富貴之家，然後有很多的財寶，又有很多的眷屬來相伴，幫助菩薩做很多利益眾生的事。

因此，菩薩得到這樣殊勝的自體，就具有強大的堪能，能夠做很多自利利他的事情。所以，這裡所說的「最上依止」，也可以從菩薩的角度來看，代表菩薩所得到的殊勝果報；由於有這樣殊勝的果報自體作為依止，就能夠令菩薩成辦很多事，這個叫做力的體性。然後，力的作用是指菩薩因為具有這樣的力量，就讓菩薩在世間各方面都得第一，而且能夠隨菩薩心所好樂而成熟自己也成熟其他有情。這就是力的作用，也就是偈頌所說的「世間得第一」。

剛剛講到，菩薩長壽勝過別人、富貴勝過別人、端嚴勝過別人、健康也勝過別人，既然在世間方方面面都是非常殊勝的話，就能夠藉由這些條件來成熟於他。為什麼呢？如果我們自己體弱多病，自己就很難修行，何況度眾生？假設我們相貌醜陋，當然他人看見就不歡喜、不願意來親近，也很難去成熟他。如果我們得到的是一個短命的果報，那也很難修道。假設我們本身是貧窮的話，沒有很多的資源，那就很難做這些利益眾生的事。

所以，唯有得到世間第一最上的果報，才能夠具足廣大的堪能隨意成熟有情，這就是力的作用。

D9、以三義別釋堅成熟

偈曰：

深觀妙法理，諸魔不可奪，

能與異部過，說堅成熟相。

這是第八個成熟，也就是「堅成熟」的意思，代表菩薩的止觀、定慧，以及一切善法都是堅固、不容易退失的。

好，直接看解釋。

釋文對讀分三：甲一、釋堅因，甲二、釋堅體，甲三、釋堅業

甲一、釋堅因

釋曰：

妙法道理作心觀察，是名堅因。

「**釋曰**」，世親菩薩的解釋。

這是在解釋偈頌第一句「深觀妙法理」。

世親菩薩解釋說：成就堅固的原因，在於我們對於佛所宣說微妙法——微妙法就是文字的法，而文字的法所顯現的義就是道理——的道理能夠「**作心觀察**」。

所謂「**作心**」就是發起一個心念來思維觀察，就相當是如理作意、思維觀察的意思。也就是說，這個堅固最核心的部分是什麼？就是智慧。我們本身成就這個智慧，而且這個智慧達到一個不會被毀壞、動搖的程度，就叫作「堅固」。為什麼呢？因為我們入三寶之後修學正法，就會逐漸產生智慧。好比說過去我們只是追求世間的榮華富貴，想要升天，想要來人間做國王，想要受用世間種種的福樂，這是一種顛倒；然而現在學習佛法之後，知道世間是無常、是苦，具有種種的過患，因此對世間產生厭離，而要求解脫。這個能夠如實了知世間過患進而希求出世解脫的認知，就是智慧。然而，智慧如果不堅固的話，還是可能會被改變的。本來想求解脫這個想法會被改變，那就代表不堅固。

好比本來我們想求解脫，後來有人告訴我們：「世間其實也有它可愛的地方，何必一定要求解脫呢？假設你組織一個家庭，父慈子孝，家庭和樂圓滿，又得到很多的財富能夠受用種種的快樂。那你只要運用一部分來修善法、修福報，將來生命結束之後又可以升天，這不是很殊勝的事嗎？幹嘛那麼辛苦去出家修行，每天清湯寡水的，還要那麼早起做功課？這麼辛苦，最後究竟能不能得到解脫也不一定。不如在家享受富貴，只要多修善法，將來升天也不差。」

當有人這樣告訴我們的時候，我們自己想一想：「好像也有道理！我幹嘛修行？我幹嘛解脫呢？世間的榮華富貴也可以啊！」這樣一來，原本想求解脫的心就被改變了，代表我們的智慧還不夠堅固。

可是，當我們能夠依於真理，認真地去思維觀察，就會明白自己真正所要求的就是出世間的解脫。世間再怎麼樣榮華富貴，即使升天了，還是終究要退墮，還是免離不了苦。我只要沒有得解脫，人天縱使有福報，那都是暫時的，究竟還是不能免離三惡道。唯有求解脫，才能

夠真實離一切苦。而且，人天當中所謂的快樂，從究竟的角度來說，本質上還是苦。如果我們能夠從妙法的道理當中，深入地思惟、觀察，對於這些道理產生決定性的認識，就能夠使自己的智慧不退。這個就是「堅固」。

所以，唯有思維觀察妙法道理，才能夠讓我們智慧堅固，這就是堅固的因。

甲二、釋堅體

惡魔波旬不能障礙，是名堅體。

這是在解釋偈頌的第二句，也就是「諸魔不可奪」。也就是說，我們成就的智慧，乃至由智慧所建立的求道之心，連天魔、外道都不能夠改變、破壞。

當然，在一切障礙當中，最強大的阻礙力是來自於魔。現在連魔都不能障礙，更何況其他的任何人呢？

我們要知道，其實我們求道的心、求解脫的心、求菩提的心，以及自利利他的這種心，它的成立都是來自於智慧。因為有智慧，我們才知道世間什麼是真正的解脫；因為有智慧，我們才會想要自利利他、求大菩提、求解脫。現在，連障礙力量最強大的惡魔波旬，都不能夠動搖、破壞我們的智慧，這就是堅的體性。換句話說，今天我們的智慧力已經達到不受障礙的層次，這就是「堅」的體性。

甲三、釋堅業

能與他部而作過失，是名堅業。

這是在解釋偈頌的第三句「能與異部過」。

「異部」，世親菩薩的解釋就是「他部」。相對於「他」，就有一個「自」。我們本身是菩薩，我們所修學的大乘法，就稱為「自」；至於「自」以外的，就稱為「他」。那麼，這個「他」還包括誰呢？也包括外道。對於佛法來講，外道就稱為「異部」、「他部」。「異」本身就是差別，也就是和我們不屬於同一類、不相同的意思。同樣的道理，相對於大乘，小乘就稱為「他」。

佛法跟外道當然是相牴觸的，因為外道所說都是邪知邪見，佛法所說的是正知正見。現在，如果我們具有智慧的話，就能夠破邪顯正，能夠駁斥這些外道的邪見，使令他們所說的這些邪的理論被我們給破除，這個就叫「**與他部而作過失**」。

這裡雖然講「過失」，但並不是指我們刻意地去傷害他或令對方受到損害的意思。而是說，這些外道所建立的理論本身是錯誤的，我們只要把他的錯誤之處顯現出來，同時確立佛法正確的道理。如此一來，錯誤的理論失去了立足的基礎，自然就會被破除，這就叫作「**與他部而作過失**」。

那假設以大乘來說，相對於大乘，小乘就稱為「他部」。小乘是佛說的，難道我們是要去

駁斥佛所說的小乘法嗎？也不是這樣子。而是說，假設有修學小乘的人有誹謗大乘的言論，對於這一點，我們同樣要作破邪顯正。這時候，也同樣叫作**「與他部而作過失」**。

本來佛所說的小乘法，並沒有誹謗大乘的問題；而是有些修學小乘的人，自己產生了錯誤的想法，才會以自己所認知的小乘來反駁大乘、誹謗大乘。因此，菩薩只是將這些錯誤的觀點加以駁斥，這就是「**與他部而作過失**」。

所以，如以上所說，可以理解為：具有堅固的智慧，能夠破邪顯正，這個就叫做「堅業」，也就是成就堅固力後所做的事。

D10、以三義別釋支成熟

偈曰：

所有善根聚，依勤能發起，

離惡及修善，說支成熟相。

那最後第九個。這是講「支成熟」的相貌。

直接看世親菩薩的解釋。

釋文對讀分三：甲一、釋支因，甲二、釋支體，甲三、釋支業

甲一、釋支因

釋曰：

彼成熟善根聚，是名支因。

這是在解釋偈頌第一句「所有善根聚」。

菩薩所成熟的一切善根、善法，是無量無邊的；現在，一切善根聚集在一起，就稱為「善根聚」。所以，菩薩所成熟的一切善根聚，就是「支成熟」的原因。

二、釋支體

依此因能發起上精進，是名支體。

那麼，「支」本身的主體性是什麼呢？就是依據前面的因，也就是一切善根的成熟，而能夠發起強大的精進力。所以，偈頌第二句就說：**「依勤能發起」**。

也就是說，我們依於一切善根的成熟，就能夠發起強大的精進力，而能夠發起這樣殊勝、強大的精進，就是「支」本身的體性。

甲三、釋支業

離諸不善，樂修勝善，是名支業。

那麼，「支」的作用是什麼呢？就是偈頌第三句所說的「離惡及修善」。也就是說，遠離一切惡不善法，好樂修習一切殊勝的善法，這就是「支」的作用。

前面一開始講這九種成熟的偈頌:「**欲信捨悲忍，念力堅支具，應知自成熟，此九皆上品。**」第九個「支」的後面有一個「**具**」。因此，這個「具」到底應該怎麼解釋，就產生了一個問題。第一種解釋，是把「支」和「具」組合在一起，稱為「支具」。第二種解釋，則是認為這個「具」可以通於前面的九種成熟，也就是說欲、信、捨、悲、忍、念、力、堅、支這九種成熟都能夠貫通「具」的意思。所以，這裡就產生了兩種不同的理解：一種是「支具」，把「具」與「支」連在一起解釋；另一種則是「具」通於前面的九種成熟，代表欲、信、捨、悲、忍、念、力、堅、支這九種都可以說是「具」。

現在，世親菩薩的解釋，是把「支」跟「具」分開來說明的。本身世親菩薩在這一部漢譯本當中，「支」是單獨一個概念，並沒有把「支」跟「具」連結在一起。因此，可以理解為這個「具」是通於前面的九個。

「具」就相當於是器具、工具的概念，代表這九個都是菩薩他本身要成熟的善法，而這些善法就是我們要成就出世間法、得到解脫、成就菩提所必須具備的「具」；換句話說，也就是所需要的工具、器具，或者說是成辦某種事業所需要的作用與條件。

我們要做一件事情，往往需要仰賴某一種器具、工具才能完成。同樣的道理，菩薩修習這九種成熟，能夠使菩薩成就菩提、證得涅槃。因此，這九種成熟就可以說是菩薩成就菩提、證得涅槃所需要具備的器具與工具。

所以，這裡的「具」可以理解為貫通前面的九個，代表這九種都是菩薩所需要的「具」；或者，「具」也可以理解為「具足」的意思，代表必須具足這九種成熟，才算是菩薩的自成熟。

可是，在藏文版本當中，它的翻譯與解釋，則是把「支」跟「具」連結在一起，稱為「支具」。

「支具」當中的「支」，代表什麼呢？就是「部分」的意思。好像一棵樹有許多分支，這就是「支」的概念。而這個「具」，除了有「具足」的意思之外，也可以理解為這些「支」也是所要具備的部分。也就是說，具足這樣的支分，就稱為「支具」。

或者也可以這樣理解：我們所要修習的就是種種的善法，而善法非常多；既然善法這麼多，每一個善法都可以說是我們修行所需要的一種工具、器具；現在，眾多不同的這些工具、器具就稱為「支具」。

我們所要修的就是種種的善法，那每一個善法都是我們修行的一個工具、器具，現在眾多不同的這些工具、器具就叫做「支具」。

不過，藏文版本主要是從「斷障礙的這些必要的方便」來解釋。

我們今天要斷障礙，那麼什麼叫作障礙呢？就是二障以及習氣。如果要斷除這些障礙的

話，就必須憑藉智慧以及眾多的功德法。因此，將這些善法、功德法聚合在一起，才能夠讓我們斷障礙。

所以，在藏文版本的解釋當中，「支具」就有這樣一層意思：種種善法、功德法，就如同斷障礙所必須具備的支分與方便；這些支分具足、聚合起來，才能夠成辦斷障的事業。

因此，第九個成熟如果依照這一種解釋，就可以稱為「支具成熟」，是指具足斷障礙所必須的種種支分的善法功德。

現在這個地方，如果單純把「支」跟「具」分開來看，不把兩個字合併解釋，那麼世親菩薩一開始說，「善根成熟了」就叫作「支的因」。那麼，這個「支」究竟是什麼呢？這就要再看世親菩薩第二個解釋才清楚。第二個解釋是說，根據前面善根成熟的因，就能夠發起一個強大的精進力，而這個強大的精進力，就是「支」本身的主體性。因此，這個地方的「支」，強調的就是精進力。

當然，精進本身就是善法之一；其次，精進也離不開一切善法。因為所謂精進，就是我們能夠不間斷且認真確實地去修習善法。換句話說，修習善法本身同時亦需要有精進的態度。因此，精進力就是「支」的本體。那怎麼樣才能夠成就這個精進力呢？就是前面所說的善根成熟。善根成熟之後，能夠幫助我們引發強大的精進；而有了強大的精進，就能夠讓我們更加積極地斷惡修善。也就是說，一方面，惡不善法會隨著修行而一分一分地遠離；另一方面，我們對於善法的修習，也會越來越歡喜、越來越好樂。如此一來，修習善法就會越來越強大、越來越殊勝。這就是「支」所發揮的作用，也就是偈頌所說的「離惡及修善」。

所以，以上就是九種成熟各別的說明。世親菩薩針對這九種成熟，分別從因、體性、作用三個方面來加以解釋什麼是它的因、什麼是它本身的體性以及它成熟之後能夠發揮什麼樣的作用。

C3、攝義讚自成熟

偈曰：

如此九種物，自熟亦熟他，

增善增法身，如世極親者。

「偈曰」——彌勒菩薩講偈頌。

這一首偈頌，等於是針對前面所說的九種成熟作一個總結。

所以，偈頌首先說：**「如此九種物……」**

這九種成熟，這邊告訴我們是「物」——一個物品、一件事物。如此一來，那就可以跟前面所說的「具」相呼應。「具」，就是工具、器具的意思。

偈頌接著說：「**自熟亦熟他……**」

這九種功德法，菩薩不但自己修學，使令成熟自己的善根；同時，也能夠運用這九種善法來成熟一切眾生的善根，使眾生的善根不斷增長。當善根增長而達到圓滿的時候，就能夠成就法身。

所以，這裡才說：「**增善增法身……**」

也就是說，善根增長，法身也隨之增長。

不過，如果所說的法身是指真如法界，真如當然就沒有所謂的增長不增長——因為真如本來就遍一切法，沒有增，也沒有減。

如果是從功德法身的角度來說，那麼就有所謂的增減。本來沒有的功德叫做「減」，經過修學、栽培之後逐漸增長，這就可以稱為「增」。

或者，可以這樣來理解，法身或真如法界雖然本來具足，但是在凡夫的身上沒有顯現，也不能說已經證得法身；必須從初地開始，才能夠證得法身、證得真如。因此，從這個角度來說，也可以稱為「增長法身」。菩薩成就初地，證得真如，這是初次證得法身；而從初地開始，經過後面的修道階段一直到最後成佛這個過程，也能夠稱作「增長法身」。

偈頌最後一句說：「**如世極親者。**」

也就是說，好像世間最親近、最親愛的人一樣。

世間眾生通常都有與自己最親密的人，例如父母、子女、夫妻，彼此間都是非常親近的。現在，這九種善法對菩薩而言，也就好像世間最親近、最親密的人一樣。

釋文對讀：釋讚自成熟

釋曰：

欲等九物，能自成熟，亦成熟他，常增長一切善根及增長法身。由此二種增故，如似世間第一親者。

「**釋曰**」——世親菩薩解釋。

首先，祂說：「**欲等九物，能自成熟，亦成熟他，常增長一切善根及增長法身。**」

也就是說，欲成熟等這九種成熟，不但能夠成熟菩薩自己的善根，菩薩也能夠運用這九種善法功德來成熟一切有情；而且，在這個過程當中，不但能夠恆常增長自他的善根，也能夠增長法身。

菩薩自己求無上佛道，所以透過修學這九種善法，不斷增長自己的善根，乃至增長法身。同時，菩薩又以這些善法功德來度化眾生，使眾生的善根也不斷增長，最後同樣走向成佛之道；從這個角度來說，也等於是在幫助眾生增長法身。

因此，論中接著又說：「**由此二種增故，如似世間第一親者。**」

也就是說，由於這兩種增長——增長善根，以及增長法身——菩薩對於有情來說就好像是世間當中最親近、最親密的人。

或者，也可以這麼解釋。現在我們透過修這九種善法，善法力量的增長就是善根的增長；而善根又是法身的因，所以善根增長的當下就在增長法身。因為善根是法身的因，所以善根的增強廣大，就相當法身的因也在增強廣大，將來因緣成熟，就能夠得到法身的果報。有了法身之後，再讓法身這個體繼續增長廣大。所以善法這九種物，對菩薩來講，是一個很親密的角色。

B3、令所化眾生成熟分四：C1、明令他成熟之機，C2、令他成熟相之分類，C3、令他成熟之最勝心，C4、攝義讚大成熟相

C1、明令他成熟之機分二：D1、順承續論，D2、以障、治二義釋令他成熟之機

D1、順承續論

已說菩薩自得成熟，次說菩薩成熟眾生。

前面已經宣說了菩薩如何成就、成熟自己的善根，這是「自得成熟」的部分。接下來，就要進一步說明第二個部分：菩薩究竟是如何運用自己的修行與功德，來成熟一切眾生？

D2、以障、治二義釋令他成熟之機

偈曰：

癰熟則堪治，食熟則堪噉，

眾生熟亦爾，二分捨用故。

「**偈曰**」——彌勒菩薩說的偈頌。

首先，第一句：「**癰熟則堪治……**」

這個「癰」假設已經熟了，就能夠加以對治、治療。那麼，什麼叫作「癰」呢？就是我們皮膚的組織發生嚴重的化膿或感染，在皮膚上形成一個膿包，這就稱為「癰」。

這個癰不一定完全是因為細菌感染，有時候也可能是身體本身上火了，結果皮膚就長了一個紅腫的包。這個時候如果你急著去處理它，往往越去處理反而處理不了。過了幾天之後，這個紅腫的包逐漸化膿，表面可能會出現一個白色的點。當白點出現，就表示裡面的膿已經形成了，這個時候才比較適合進一步處理，你一擠，它就破了。破的時候就會流出那個白色的膿，然後你要把那個膿全部都擠乾淨，膿擠掉之後接下來就會有紅色的血出來。這時候一併把裡面的那些膿血都擠了，接著再擦藥，再過幾天它就會好。所以說這個癰假設還沒有熟，你擠它的時候也擠不出什麼東西，而且可能你越擠會越腫脹、越痛。所以你要等到它熟了，這個

化膿的白色的點出現了你再去把它處理。換句話說，癰如果還沒有「熟」，就不容易對治；必須等到它成熟，到了可以處理的階段，才「**堪治**」，也就是才適合加以治療。

偈頌接著又說：「**食熟則堪噉……**」

接著第二個比喻是，食物熟了就可以吃。食物如果還沒有煮熟、還沒有成熟，就不能直接食用。東西沒有熟你吃不了，吃了可能會有問題，所以必須等到食物成熟之後，才堪受用、堪以食用。

偈頌最後說：「**眾生熟亦爾，二分捨用故。**」

現在彌勒菩薩就是用這兩個比喻，來說明「眾生成熟」也是同樣的道理。眾生的成熟可以分成兩個方面：一個是要捨棄，一個是要受用。

第一個「捨」，就像癰成熟之後可以加以治療一樣。當眾生的善根逐漸成熟，到達可以接受佛法、進一步修行的程度，就能夠對治這些煩惱病把不好的東西去除掉。這一部分叫作「捨」。

第二個「用」，就像食物成熟之後就能夠吃，可以受用。眾生如果善法功德成熟了就能夠受用修行所成就的果報。這裡所說的「受用」，就是指受用解脫、菩提、涅槃等殊勝功德的意思。

所以這個「二分捨用」，就是用前面的兩個比喻來幫助說明成熟有兩方面：一方面是把不好的東西去除，叫作「捨」；另一方面是把好的東西保留並加以受用，叫作「用」。

釋文對讀：釋障、治二義

釋曰：

二分者，一、障分，二、治分。

障熟須捨，如癰熟須潰；治熟須用，如食熟須噉。是名成熟依止。

「**釋曰**」——世親菩薩就解釋。

首先，論中說：「**二分者，一 障分、二 治分。**」

在偈頌當中，第四句所說的「二分」，究竟是什麼意思呢？就是兩個部分：第一個是「障分」，第二個是「治分」。

所謂「障」，就是障礙；所謂「治」，就是對治。「障」是我們修行當中需要去除的不善法、雜染法；而「治」就是用來對治這些障礙的清淨善法，也就是佛法當中的法門良藥。換句話說，「障」是屬於雜染、不善的；「治」則是屬於清淨、善法的。

論中接著又說：「**障熟須捨，如癰熟須潰；**」

也就是說，如果障礙已經成熟了，就必須把它捨棄。這就好像身上的癰已經成熟了，就必須讓它潰破。

這個「潰」，可以理解為潰敗逃跑的意思；這個東西原本聚集在裡面，而後離開它、讓它消除、讓它遠離或者把它突破了。所以，這就相當是在解釋偈頌當中的「癰熟則堪治」這句。癰如果還沒有成熟，你想要去處理它，往往沒有辦法真正把問題解決；等到它成熟之後，就能夠去處理它，把它去除掉、消除。同樣的道理，我們修行當中的「障礙」也是如此；當這個障礙它熟成的時候就能夠把它處理掉，假設還不到熟成的階段你想處理也處理不了。

但是這個地方我們要了解，所謂的熟成，並不是說煩惱越來越多然後力量越來越大就叫熟成。如果把熟成理解成煩惱不斷增長，那就和修行的方向完全相反了。那麼，這裡的「熟」究竟是什麼意思呢？還是要回歸到我們前面所說的「修善法」。菩薩不斷修學善法，使善根逐漸增長，當善法修習到一定程度，對治的力量也逐漸增強，這個時候，原本的惡不善法、煩惱障礙，就來到可以被對治、被斷除的一個熟成的時間點。就好像癰成熟之後，就可以把它擠破，使裡面的膿排出來後接受治療而逐漸痊癒；當障礙熟成了，就要把它割除，好像癰熟要把它擠破，讓它受到治療而去除，是這個意思。

（以上影音內容第 51 講）