

菩薩種性亦爾。一者、為大菩提因；二者、為大智因；三者、為大定因，

定者，由心住故；四者、為大義因，成就無邊眾生故。

前面是世親菩薩說明「妙寶的比喻」。然後，論中接著又說：

「菩薩種性亦爾。」

也就是說，這個妙寶的特性，能夠作為四種成就的依止；菩薩的種性也是如此，能作為大菩提因、大智因、大定因、大義因的依止。

論中接著說：

「一者、為大菩提因……」

第一個，菩薩的種性能夠作為未來成就大菩提的因。也就是說，因為具有菩薩種性，所以將來能夠成就無上菩提。這個就相當於偈頌的第三句「大果及大智」中的「大果」兩個字。所謂「大果」，就是成就無上菩提這個廣大的果，而它所對應的比喻，就相當於寶性譬中的「真成就依止」。

妙寶本身既然稱為「寶」，這個寶石本身就是具有清淨、完美無瑕的一種特性。同樣地，菩薩本身這個種性也是如此。當然，以凡夫來說，或者說在還沒有成就無上菩提之前，我們這個有情或者說菩薩，仍然具有煩惱障與所知障。煩惱障、所知障雖然尚未斷，是一種雜染的狀態；但是若從無上菩提的本身及有種性的本身來看的話，其實已具備有完美無瑕的特性。換句話說，在種性當中本來就不存在所謂的二障與習氣，因為種性並非是二障與習氣的本身。同樣地，雖然凡夫菩薩仍有二障、有習氣，可是凡夫菩薩當中的種性卻不是二障與習氣的本體。就好像說，我們稱一個清淨度極高、完美無瑕的寶石為「寶」的話，其中當然不會存在有任何的雜質。同樣地，菩薩的種性當中，也不存在任何這些雜染的成分。

論中接著說：

「二者、為大智因……」

這個就相當於偈頌的第三句「大果及大智」中的「大智」兩個字。也就是說，菩薩的種性，將來能夠令我們成就廣大的智慧，它是獲得廣大智慧的一個因。因此，這就相當於妙寶比喻當中的第二個譬喻「色成就依止」。

剛剛講到，寶石本身具有一個清淨的特性。一個寶石，或者像翡翠、瑪瑙，或者說紅寶石、藍寶石，如果它是一個清淨度非常高、完美無瑕的寶石，代表裡面不存在任何的雜質，這是寶的第一個特性。那也因為寶石裡面沒有存在任何的雜質，所以這個寶石它就會有一個光澤，它的色澤就會很清澈，這就是第二個特性，「色成就依止」。簡單來說，寶石裡面沒有雜

質，寶石因為沒有雜質，所以它的色澤清澈。也就是說，一個寶石，它內在沒有任何雜質的狀態，稱為「真成就依止」；也因為沒有雜質的緣故，所以呈現出來的色澤是清澈的、光澤的，這就稱為「色成就依止」。

前面是說，種性能夠作為成就大菩提的因。那麼，什麼叫做「大菩提」？其中的核心、最主要的內涵，就是佛的一切智、一切種智。因此，所謂的大菩提，其核心指的就是廣大的智慧。雖然說，大菩提涵蓋無量無邊的功德，但是最主要的就是智慧，

雖說大菩提涵蓋無量無邊的功德，但是其中最主要的內容就是智慧，智慧是大菩提最主要的部分。因此，有時候我們會這麼說：「大菩提，其實就是智慧的圓滿。」但是我們也要了解，大菩提不光只是智慧圓滿而已，還必須具備福德圓滿。就像《大般若經》當中，佛陀本身就說明，為什麼福德資糧與智慧資糧這兩種都必須修學？在經當中就提出了一個原因。經中說，這個智慧也需要有一個載體。那麼，一個普通凡夫的色身，能夠容受這樣廣大的智慧嗎？不行的。我們這種染污的色身、這種不殊勝的色身，沒有資格去容受這樣的智慧。必須要有一個功德圓滿的色身，要有一個具足無量無邊福報的色身，要是一個具足三十二相、八十種好這樣的莊嚴色身，才有資格來容受大智慧。因此，菩薩他不但要修廣大的智慧，也必須修無量無邊的福德。透過福德的修習，使這個菩薩能夠成就一個具足三十二相、八十種好、萬德莊嚴的色身。那麼，這樣的色身才能夠配得上這樣的大智慧。所以才說，智慧與福德二者都必須共同修學。換句話說，大菩提其實就是福德跟智慧的圓滿。

那麼現在所說的第二點，就是針對智慧這一部分來說的。所以，這裡才說，種性能夠作為智慧的因。

論中接著說：

「三者、為大定因，定者，由心住故……」

第三個就是說，菩薩的種性，能夠作為成就廣大三摩地的因；那麼這個三摩地、這個定，就是指心能夠安住於一個境界之上，不昏沉，也不散亂，安定而不動亂。

我們要知道，今天像我們凡夫或者外道，也能夠修色界定、修無色界定，難道佛所成就的定就是如此而已嗎？當然不是。佛所成就的定，是心安定而不亂，是不受一切法所掛礙的，是不受一切法所障礙。任何的事，都不能夠來擾動佛這樣的定心。因此，佛所成就的定，不光只是四靜慮、四空定這樣的禪定而已，而是一切無量無邊的三摩地佛都能夠成就。佛安住在一個境界當中不亂，甚至可以經歷無量劫的時間，也不會受到任何事物的擾動，這樣才稱得上是「大定」。所以第三個，菩薩的種性，能夠作為未來成就無上菩提之時，佛所具有的無量無邊三昧海以及不受任何一法來擾動這種廣大的定力的因。也就是說，種性本身，就是成就這

種廣大定力的因。那麼，這就搭配妙寶成就當中的第三個——「形成就依止」。

一個寶石在開採出來之後，經過雕琢，就能夠呈現出種種不同的形象。同樣地，佛因為有廣大的定力，所以能夠成就種種的不思議解脫，成就種種的不思議神通威德。透過這些不可思議的神通威德，佛就能夠遍於十方世界，示現種種的神通與威德。因此，就會產生種種不同的形象變化。

好比說，佛祂能夠隨順眾生的心，現種種的應化身。當然，每個眾生不只心中所好樂不同，他的業力也不同，他的煩惱也不同。我們可以這樣來理解，好比佛陀要說法的時候，在場聽法的眾生，有一萬個、十萬個、百千萬億個，而每一個眾生心所好樂都各自不同，每一個眾生的煩惱不同、善根也不同；因此，每一個眾生所應當見到的佛陀形象，也都各自不同。也就是說，佛陀這種廣大的禪定自在力，能夠隨順眾生的心，示現無量種的分身，使每一個眾生雖然同在一處，但是所見到的佛陀形象卻都不一樣。

其次，又如佛陀在這個他受用淨土當中，攝受無量無邊的菩薩；然而，從初地乃至十地，這些無量的菩薩所見到的佛，也都是各自不同的。初地菩薩所見到的佛，不如第二地菩薩所見到的；乃至第九地菩薩所見到的佛，也不如第十地菩薩所見到的佛。

佛陀能憑藉廣大的定自在力，隨順眾生的根性，而示現不同的身相，為眾生說法；就好像這個寶石經過雕琢之後，可以呈現出種種不同的形體，比如說，可以雕琢成手環、戒指、項鍊等種種形態；也就是說，你可以隨心所欲地去雕琢、去切割這個寶石，使它呈現出你所希望的样子。這就是第三個——「大定因」；對應到前面妙寶喻的「形成就依止」。

論中接著又說：

「四者、為大義因，成就無邊眾生故。」

第四個，菩薩的種性，能夠作為成就「大義」的因。所謂「大義」，是指能夠成就無量無邊眾生的利益安樂。這就相當於妙寶比喻當中的第四個——「量成就依止」。

這個「量」就是指價值或數量的意思。寶石的存在，本身就具有極高的價值；或者說，如同摩尼珠這樣的寶物，它本身又能夠引發、生起無量無邊的寶。我們要了解，菩薩的種性，將來它能夠成就度一切眾生的功德。也就是說，菩薩種性的價值所在，不光只是成就菩薩自己的無上菩提而已。雖然菩薩依據他的自種性，而成就無上菩提，這樣的價值是非常的高；可是相比於成就無量無邊眾生，那麼自己成就無上菩提的價值，相較之下便顯得微不足道了。

我們可以這樣來理解，一個人成佛，跟一個三千大千世界所有有情都成佛，那你說哪一個價值比較高呢？三千大千世界一切有情都成佛的話，這個價值當然是最高；相較之下，單獨一個人的成佛，好像沒有什麼價值了。我們可以換一個角度來理解，好比百千萬億相比於

一塊錢，一個人成佛的價值相當一塊錢；無量無邊的有情成佛了，那就相當於這一塊錢乘以無量倍。

菩薩憑藉自己的種性，使自己成就無上菩提，就相當只是一塊錢的利益；可是菩薩依靠自己的種性，將來廣度無量無邊的眾生，請問這個度化眾生的事業，要到什麼時候才結束呢？永無止盡。因此，當一個菩薩成就佛道的時候，祂在盡未來際當中，都能夠度一切眾生得解脫，度一切眾生共同成就佛道。這個價值並不是百千萬億倍這樣而已，也不是說一個恆河沙數的數倍，十個恆河沙數的數倍，乃至百千萬億恆河沙數的數倍，這些都還是微不足道的。因為菩薩成就無上菩提的時候，祂利益眾生的事業，是盡未來際無有窮盡的。然而，一切眾生無量無邊，因此，菩薩依靠這個種性，將來所要利益的對象，就是無量無邊。一個人成佛，跟一切眾生成佛相比，當然一切眾生成佛的價值最高。這個是以價值來說明此處所說的「大義」。

如果說從數量的角度來說明的話，今天菩薩自己所成就的無上菩提，就相當於獲得一顆如意摩尼寶珠。摩尼寶珠能夠生起無量無邊的珍寶，就好像菩薩自己成就無上菩提之後，又能夠廣度一切眾生，使一切眾生皆能成佛。如同一顆摩尼寶，能夠生起另外一顆寶，又生起第二顆、第三顆，乃至生起無量無數的寶。因此，這個就稱為「量的成就依止」。以珍寶的比喻來說明，就是如此。

那現在進一步，用寶的比喻來說明菩薩種性的道理，菩薩種性能夠作為一切眾生利益安樂的因，價值極高，所以稱之為「大義因」。

B3、策發因行證菩提分四：C1、順承續論，C2、以二義釋無種性，C3、順承續論，C4、令入菩薩行

C1、順承續論

已廣分別性位，次分別無性位。

此處的「性」字是指種性的意思；「位」字是指階位的意思。前面已經詳細說明菩薩種性的道理。那接著要來說明「無性」的階位，也就是沒有菩薩種性的道理。

C2、以二義釋無種性

偈曰：

一向行惡行，普斷諸白法，

無有解脫分，善少亦無因。

首先，「偈曰」——彌勒菩薩宣說偈頌。

什麼叫沒有種性呢？彌勒菩薩就是以這四句偈頌來說明沒有菩薩種性的情況。首先，偈頌說：

「一向行惡行，普斷諸白法……」

假設這個眾生長時間都造作惡業、行惡法；這個眾生他便普遍斷除了所有的善法與清淨法。句中的「白法」就是指善法、清淨法的意思。偈頌接著又說：

「無有解脫分，善少亦無因。」

也就是說，這種「普斷諸白法」的眾生，沒有解脫分的善根，將來不能得解脫；或者說，雖然具有善根，但是他所具有的善法非常少。這種情況就好像聲聞、獨覺的善根一樣；雖然聲聞、獨覺也有解脫分善根，可是相比於菩薩，這種解脫分善根是非常少許的；所以，稱為「善少」。

以上這一段偈頌大致的意思是在說明，沒有菩薩種性但有少許善根的眾生，以及完全不能得到解脫、不能證得涅槃的這些眾生。

釋文對讀分三：甲一、標舉二差別，甲二、釋時邊般涅槃法，甲三、釋畢竟無涅槃法

甲一、標舉二差別

釋曰：

無般涅槃法者，是無性位。此略有二種：一者、時邊般涅槃法，二者、畢竟無涅槃法。

「釋曰」——世親菩薩就解釋。首先，他說：

「無般涅槃法者，是無性位。」

什麼是「無性位」呢？「無性位」照字面上的意思來說，就是沒有種性的階位。當然這個沒有種性，是相比於有種性來說。這個「位」即是地位或位置。譬如說，這裡有一個位置，我坐在這個位置上，那我就屬於這個位置所有。我們可以這樣來理解，譬如說這裡放置了有種性的位置，那凡是有種性的有情，就能夠坐在這個位置，他就歸屬於有種性；相反的，沒有種性的有情，他就只能坐在沒有種性的位置。簡單來說就是，不同的位置由不同的人來坐。

好像董事長所坐的位置，跟總經理所坐的位置，以及一般員工所坐的位置，都是不一樣的。同樣的道理，有種性與沒有種性，他們所坐的位置，也是依據他們本身的屬性來判定。那什麼是無種性這樣的有情呢？就是指這個眾生，他不能夠得涅槃、入涅槃，這個就叫做「無性位」。

然後，論中接著說：

「此略有二種：」

不過，在現在這個地方要先明白，這種無種性的地位，它是針對「菩薩種性」來說的。只要沒有菩薩種性，都統稱「無性位」。我們現在這個地方學習的是大乘法，而〈種性品〉所說的種性，是專指菩薩種性。因此，有種性，是指具有菩薩種性；相對而言，沒有種性，就是指

沒有菩薩種性。既然稱作沒有菩薩種性，所以「無性位」當中也就包含聲聞與獨覺在內。一般所說的「無性」，是指沒有三乘種性；但是現在這個地方，是針對「沒有菩薩種性」來說「無性」，因此這裡所說的「無性」也包含聲聞種性與獨覺種性。

那麼，這個「無性」，簡單來說，分成「時邊般涅槃法」及「畢竟無涅槃法」兩個部分——「此略有二種」。

論中接著說：

「一者、時邊般涅槃法……」

第一個叫做「時邊般涅槃法」。「時」就是時間，然後「邊」就代表邊際。

所謂「時邊般涅槃法」，是指他具有能夠證得涅槃的條件，他是有般涅槃法的。我們可以這樣來理解，雖然是在有般涅槃法的情況下，但這類眾生目前還不能夠得涅槃。換言之，雖然說「般涅槃法」是指能夠入涅槃，因為「般」本身就有「入」的概念；但是，這裡的意思是說，現在暫時還不能夠入涅槃，而將來有一天能夠入涅槃，所以稱為「時邊般涅槃法」。

所以說，「般涅槃法」是指能夠入涅槃，他本身具有能夠入涅槃這樣的條件。只不過，什麼時候能夠入涅槃呢？他還需要等待一個時節因緣，等待一個適當的時間點，他才能夠入涅槃。即是說，以眼前來說，他暫時是不能夠得涅槃的，但是將來因緣成熟時，他就能夠證得涅槃，這個就叫作「時邊般涅槃法」。

那如果說從「不」這個角度來理解「時邊般涅槃法」的話，這個「時邊」的概念是指，他現在雖「不」能夠入涅槃，但這個「不」不是永久性的「不」，只是必須等到某一個極限的時間點，才能夠入涅槃。換句話說，在這個極限時間點之前，他是不能夠入涅槃的；但是一旦來到這個時間的極限，也就是達到這個極端點之後，他才有辦法入涅槃。也正因為如此，所以才稱為「時邊般涅槃」。也就是說，從時間與時節的角度來看，他是有一個邊際的，所以稱為「時邊」。

相比於「究竟」來說的話，「究竟」就相當沒有「時邊」了，對不對？假設一個有情，他盡未來際永遠都不可能得解脫、不可能得涅槃，那請問有一個時邊嗎？沒有的。就好像說，我們一個人活在這個世間上，那能夠活多久呢？有一個時邊的。好比說，我能夠活一百歲、二百歲，那麼一百歲、二百歲就是一個時間上的邊際——「時邊」。頂多到此為止，這個就叫作「時邊」。也就是說，我能夠活一百歲、二百歲這麼久，那一百歲、二百歲就等於是存活時間的極限，所以稱為「時邊」。那如果說，我能夠永無止境的活下去，那就變成沒有「時邊」了，是不是？所以同樣的道理，假設我不能夠得涅槃，並不是永無止境地不能得涅槃，而只是說，在這個時節的邊際之前，我不能夠得涅槃，這個就叫作「時邊般涅槃法」。也就是說，在這個

時間點之前不能得涅槃，但是在這個時間點之後，就能夠得涅槃。

所以，「時邊般涅槃法」與「時邊不般涅槃法」，其實在概念上是相通的。你就以一個時間點來說，這個時間點已經來到終端、來到極限，在此之前「不能夠」得涅槃，就叫作「時邊不般涅槃法」；同樣的，在此時間點之後就「能夠」得涅槃，就叫作「時邊般涅槃法」。因此，在「般涅槃法」前面再加上一個「不」字，成為「不般涅槃法」，其實這兩個概念都是通用的。簡單來說，雖只是暫時性不能夠得涅槃，但亦屬「無性位」——沒有菩薩種性的一種。

論中接著說：

「二者、畢竟無涅槃法。」

第二種就是究竟沒有涅槃法。也就是說，究竟不能夠入涅槃，這也是沒有菩薩種性的一種。

因此這個地方所說的無性，包括暫時不能夠得涅槃和畢竟不能得涅槃兩種情況。接下來再作個別說明。

甲二、釋時邊般涅槃法

時邊般涅槃法者，有四種人：一者、一向行惡行，二者、普斷諸善法，三者、無解脫分善根，四者、善根不具足。

既然是「時邊般涅槃法」，那就是說這個眾生他將來能夠得涅槃的。

這個地方既然稱為「無性位」，那麼，它就是相對於「有種性」來說的。「有種性」，是指具有菩薩種性；那麼，「無性位」，當然就是指沒有菩薩種性。可是，這個沒有菩薩種性的眾生，為什麼又說他是「時邊般涅槃法」呢？能夠得什麼涅槃呢？是證得聲聞或獨覺的涅槃亦或大乘的般涅槃？如果說他能證得大乘的般涅槃，那到底他是有菩薩種性，還是沒有菩薩種性呢？這個地方，可以從兩個面向來解釋。

第一個解。假設完全不存在菩薩種性，可是他卻能夠在某一個時間點之後得涅槃，那就代表他具有聲聞、獨覺種性，將來能夠證得聲聞或獨覺的涅槃，因此稱為「時邊般涅槃法」。

第二個解。假設說這個眾生，雖然稱為無性，可是將來也能夠得無上菩提，而將這種情況也解釋為「時邊般涅槃法」的話，那就代表他具有菩薩種性。只不過，這個菩薩種性要在很久之後才能夠現行，才能夠令他修學菩薩道，最後證得無上菩提的果。這樣解釋，也是可以的。

論中接著說：

「有四種人：一者、一向行惡行……」

那麼，「時邊般涅槃法」，又分為四類的人，第一類叫作「一向行惡行」。

這個人呢，他完全都是造惡業的。在他的所作所為當中，全然都是造惡業，沒有修習任何

的善法。並不是說，我這時造惡業，之後又修善法，善惡交雜，這樣就不叫「一向行惡行」。所謂「一向行惡行」，是指他完全只走造惡業這一條路。那假設一個有情完全都造惡業的話，你說他什麼時候要能夠得涅槃呢？很難的。至少要先將這個「一向行惡行」的狀況改變，是不是？為什麼他會在所有的身口意三業當中完全都是造惡呢？因為造惡，必定是由煩惱引發的，這代表他的煩惱力量非常強大，才會完全都造惡而沒有一絲一毫善法的現行。那這樣的有情，假設他具有菩薩種性的話，也很難讓這個菩薩種性現行；當然，既使他有聲聞、獨覺種性，他的聲聞、獨覺種性也很難現行而進入修道，乃至最後證得涅槃。但是，他什麼時候才能夠得涅槃呢？就是必須先把「行惡行」這件事情解決掉、改變了。也就是說，必須把以往所造作的惡行或者說所造的惡業所感得的果報受盡，等到這些惡業消除了，才有得涅槃的可能；此外，他也能夠改變，也能夠懺悔，把這些惡行全部去除了，只有這樣才有得涅槃的可能。

論中接著說：

「二者、普斷諸善法……」

也就是說，普遍斷滅一切善法的意思。

這是指一個眾生過去可能曾經修習過善根，可是現在因為值遇惡知識的緣故，或者因為有邪知邪見的緣故，而將所有的善根都斷滅，這就稱為「普斷諸善法」。

這個善法的斷，包括兩種情況：一種是因為邪見的緣故，使自己「現在」無法修習善法；另一種是說，縱然以前曾經修習過善法，可是因為邪見生起的緣故，「過去」所修的善根也會受到障礙。

你可能會問：「這個善根是不是會因此完全毀壞、消失不見呢？」其實並不會毀壞或消失。真正的情況是，因為邪見的力量太強，邪見所造的罪業力量太大，所以會將過去所修的善根完全障礙住，使它不能發揮作用。除非有一天，我們能夠轉變自己的知見，捨棄這個邪見，重新進入正見當中，這時候才有可能再繼續修習善根，並且繼續延續以前的善根。

因此，在佛法當中所說的「斷善根」，就是這個意思。為什麼會斷善根呢？根本原因就是邪見。所以，我們一定要先將邪見去除，才有恢復善根的可能。所以這是第二種情況——「普斷諸善法」。

所以，斷善根的眾生，既然善根已經被邪見所障礙、所斷，又怎麼可能證得涅槃呢？必須等到當他把邪見斷了，恢復善根之後，再繼續修行，才有證得涅槃的可能。

論中接著說：

「三者、無解脫分善根……」

第三種情況就是說，雖然這個眾生沒有造惡業，也沒有斷善法，可是他也沒有解脫分的

善根。換句話說，代表這個眾生，他只是希求人天快樂，完全沒有想要解脫生死，因此從來沒有栽培過解脫分的善根。既然都沒有栽培解脫分善根，又怎麼能證得涅槃呢？

論中接著說：

「四者、善根不具足。」

這是延續前面第三種情況來說的。也就是說，雖然他有修善根，也有修習解脫分的善根，可是他所修善根的深度與廣度，相對而言只是少許，所以稱為「善根不具足」。

以上所說這四個種類的有情，其實是能證得涅槃的，並不是說他們完全不能得涅槃。我們知道，一定要具足三乘種性的眾生，才能證得涅槃。要嘛就是不定種性，要嘛就是定性的聲聞、獨覺種性；當然，也可能是具有菩薩種性的眾生。所以，對於「時邊般涅槃法」這個概念，我們可以從兩個面向來解釋：既然他未來能夠證得涅槃，就代表他至少具有聲聞、獨覺的種性；或者說，也包含有菩薩種性的不定種性。也就是說，針對以上這四點，我們可以從有菩薩種性或不具菩薩種性兩個面向來解釋。

一種解釋，假設他本身雖然具菩薩種性，但是現在因為造惡業的緣故；或者因為斷善根的緣故；或者只是希求人天快樂，而沒有修解脫分善根的緣故；又或者雖然已經進入三寶當中，但是眼前遇到的是小乘的因緣，只修習小乘法；因此，在這些情況之下，他目前還不能夠證得大乘的般涅槃，可是將來有一天，他仍然有可能證得大乘的般涅槃。也就是說，就目前的狀態來說，也可以暫時稱為「無性」——沒有種性。

第二種解釋，假設他本身是完全沒有菩薩種性，那麼就只能解釋為他是具有聲聞、獨覺種性的眾生。他雖然具聲聞、獨覺種性，然而，現在因為造惡業的緣故；或者斷善根的緣故；或者只是希求人天快樂；或者雖然也有想解脫，但是眼前卻善根微少、不具足；所以，在很長的一段時間內不能證得小乘的涅槃。這樣的情況也可以稱為「無性」——因為他完全沒有菩薩種性。

如上所說，如果解釋為依然有菩薩種性，但是在以上所說四種條件之下，這個菩薩種性在很長的時間內不能夠有任何的增長，也無法進入任何的菩薩道，因此就稱為「時邊般涅槃法」。如果說以完全沒有菩薩種性來解釋的話，那麼他所代表的就是定性的聲聞、獨覺；然而，即使是定性的聲聞、獨覺，遇到上述這些情況，也會在很長的時間當中不能證得般涅槃。

甲三、釋畢竟無涅槃法

畢竟無涅槃法者，無因故，彼無般涅槃性。此謂但求生死、不樂涅槃人。

所謂「畢竟」，就是究竟的意思。也就是說，這個眾生他究竟沒有涅槃法；因為他的身心內並不存在得涅槃的因，所以他就沒有般涅槃的特性。這一類的有情，也就是只求生死輪

迴，而不要涅槃解脫的人。

這類眾生相當於完全沒有種性，不但沒有菩薩種性，甚至連聲聞、獨覺種性也不具足，因此稱為「畢竟無涅槃法」。

前面的「時邊」是指，雖然目前不能證得涅槃，可是將來還是有可能證得涅槃。換句話說，他內在其實還是有種性的。不過，這裡就要看我們如何解釋，解釋為他具有菩薩種性，只是因為某些條件而暫時不能發展；或者解釋為他只有聲聞、獨覺種性，而暫時不能證得涅槃；這兩種解釋都是屬於「時邊」的範圍。然而，「畢竟」則不同，「畢竟」是指他完全都沒有。

以上即是「無性位」的解釋。當然，這個「無性」是相對有菩薩種性來建立的。

C3、順承續論

已說無性，次說令入。

已經說明無菩薩種性的情況，接下來要說明「令入」。所謂「令入」，就是使令眾生進入菩薩行；也就是依靠菩薩種性的力量，使有情能夠趣入菩薩行。

C4、令入菩薩行

偈曰：

廣演深大法，令信令極忍，

究竟大菩提，二知二性勝。

「偈曰」——彌勒菩薩的偈頌。首先，偈頌說：

「廣演深大法……」

也就是說，廣博地開示、演說甚深廣大的法，而這個甚深廣大的法，也就是大乘法。

我們可以從兩個面來看「廣演深大法」這件事。首先，身為一位菩薩，就應當行「廣演深大法」這樣的事情；其次，或者說，諸佛「廣演深大法」，就是為了讓有種性的眾生能夠趣入、進入菩薩行。

偈頌接著說：

「令信令極忍，究竟大菩提……」

所以，諸佛「廣演深大法」，是為了使具有種性的眾生能夠進入菩薩行。首先「令信」，就是使令他能夠對大乘佛法產生信解，並且生起好樂之心；然後「令極忍」，就是使令他得到無漏的智慧，能夠忍可「深大法」；乃至「究竟大菩提」，最終使具有菩薩種性的眾生，能夠成就無上菩提。

偈頌最後一句說：

「二知二性勝。」

這裡的「二知」是指所有的聲聞與凡夫兩類眾生；「二性」就是我們前面所說的「性種性」與「習種性」。在这一切有情當中，我們應當了知，具有菩薩種性眾生是最殊勝的。也就是說，在所有的有情當中，具足菩薩之性種性與習種性的眾生，是勝過一切凡夫，也勝過聲聞、獨覺。

因此，這句話的意思就是說，凡夫跟聲聞、獨覺這兩類的眾生當中——「二」；我們應當了知——「知」；具有菩薩的性種性跟習種性的這樣的有情——「二性」；他是遠勝過一切的凡夫和小乘的性種性與習種性——「勝」。這就稱為「二知二性勝」。

以上就是這首偈頌簡單的意思。

釋文對讀分三：甲一、釋「廣演深大法」，甲二、釋「信」、「極忍」、「究竟大菩提」，甲三、釋「二知二性勝」

甲一、釋「廣演深大法」

釋曰：

廣演深大法者，為利他故。

「釋曰」——就是世親菩薩的解釋。世親菩薩解釋說：

「廣演深大法者，為利他故。」

這句話包括兩層意思，一方面是說，一個菩薩廣演甚深廣大的法門，是為了利益眾生；另一方面，也可以說諸佛廣演甚深廣大法，就是為了利益這些具有菩薩種性的眾生，使令他們能夠進入大乘法當中。這些都稱為「令入」。

世親菩薩解釋說，這首偈頌的意思就是使令具有菩薩種性的眾生趣入菩薩行。

甲二、釋「信」、「極忍」、「究竟大菩提」

謂無智者，令得大信。已大信者，令成就極忍，能行不退。已極忍者，令

究竟成就無上菩提。

世親菩薩解釋說：

「謂無智者，令得大信。」

首先就是要廣演甚深廣大法，其目的就是「謂無智者，令得大信」，這就相當於解釋偈頌第二句「令信令極忍」中的「令信」兩個字。也就是說，佛在宣說廣大法、甚深法之後，就能夠使令這些原本沒有智慧的有情得到廣大的信解。

所謂「無智者」，是指這些眾生雖然具有菩薩種性，可是以目前的狀態來說，他還沒有進入佛法當中，因此也就沒有在佛法當中栽培任何的智慧，所以稱為「無智者」。

佛宣說大乘甚深廣大的法，使令這些具有種性的眾生在聽聞大乘法之後，對於大乘佛法就有信受、有勝解，從中就引發聞、思、修的智慧，這個就稱為「令得大信」。

世親菩薩接著解釋說：

「已大信者，令成就極忍，能行不退。」

這句是在解釋偈頌第二句「令信令極忍」中的「令極忍」三個字。

這個眾生，在聽聞佛說甚深廣大法之後，已經從種性而進入菩薩行，已經信受大乘，已經對大乘法具有勝解，並且也發菩提心了，現在又進一步能夠成就「極忍」。

所謂「極忍」，這個忍是指無漏的智慧。首先，菩薩在證入初地的時候，證得「無生法忍」，得到無漏智慧，這就稱為「成就極忍」；並且進一步乃至來到第八地「能行不退」，也就是修行不退轉。我們要了解，菩薩從證得第八地開始，就能夠剎那剎那不間斷地修菩薩行，而這樣的修行是不會退轉的。所以，偈頌當中所說的「極忍」，包括證入初地而成就無生法忍；也包括進入第八地之後，能夠行不退轉的菩薩行。

世親菩薩接著再解釋說：

「已極忍者，令究竟成就無上菩提。」

這句是在解釋偈頌第三句「究竟大菩提」。

也就是說，今天諸佛在為一切菩薩廣演深大法的時候，就能夠使令這些已經入初地乃至入八地的菩薩，能夠究竟成就無上菩提。

所以，這三個階段都屬於「令入」的內容。

第一，是令還沒有進入三寶的眾生，能夠進入三寶，修學大乘佛法，並且得到信解。

第二，是對於已經進入大乘的菩薩，使令他能夠證得初地，乃至進入第八地。

第三，是對於已經證得初地，乃至已經進入第八地的菩薩，使令他最終成就無上菩提。

以上所說，就是前三句偈頌所說的意思。也就是說，諸佛演說深大法，就是為了使令具有菩薩種性的眾生，依照次第成就這三個階段的果：得信解，得極忍，乃至得無上菩提。

以上這一切都稱為「令入」。

（以上影音內容第 31 講）